

مس الجنب للإنسان

■ مجلة ■ إسلامية ■ ثقافية ■ شهرية  
تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية

# النوادي

ALTAWHEED

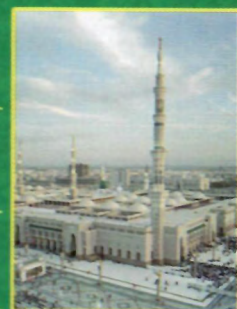
العدد ٤٢٨ - السنة السابعة والثلاثون - جمادى الآخرة ١٤٢٩ هـ - الثمين ١٥٠ قرشاً

## توسعة المسعى بين المشروعية والضرورة الملحة

■ سلوك العقلاء عند وقوع الغلاء

■ قصة توسل آدم بالنبي محمد ﷺ

■ إمامة المرأة للرجال في الصلاة !!





## السلام عليكم

### الإيمان بالغيب

عندما طلب أحد الصحابة من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يزوجه بامرأة سأل النبي صلى الله عليه وسلم مهراً لها فلم يجد لها حتى خاتم الحديد، فزوجه النبي صلى الله عليه وسلم إياها على أن يحفظها ما يحفظ من القرآن الكريم، والغريب والعجيب هنا أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يسأله من أين ستأكل هذه المرأة؟ فلو أن رجلين جاءا ليخطبا ابنتك؛ الأول صاحب دين وليس له عمل، والثاني يعمل ولا دين له، فأيهما تختار؟ حدث هذا بالفعل، فاخترت البنت - وكانت صالحة - صاحب الدين، فقال لها أبوها معترضاً: ليس في الدين أكل عيش! فقالت له: سيبحث عن عمل والله هو الرزاق، فقال لها أبوها: وإذا لم يجد العمل فمن أين تأكلون؟ فسكتت. والرجل بهذا يختبر ربه يرزق أو لا يرزق، ومثل هذا كمثل إبليس جاء إلى عيسى عليه السلام، فقال له: ألست تزعم أنه لا يصيبك إلا ما كتب لك؟ قال: بلى. قال: فارم بنفسك من هذا الجبل، فإنه إن قدر لك السلامة تسلم، فقال: يا ملعون؛ إن لله عز وجل أن يختبر عباده، وليس للعبد أن يختبر ربه عز وجل.

التحرير

التوزيع الداخلي: مؤسسة الأهرام وفروع أنصار السنة المحمدية

رئيس مجلس الإدارة

د. جمال المراكبي

المشرف العام

د. عبد الله شاكر الجنيدى

اللجنة العلمية

د. عبد العظيم بدوي

زكريا حسيني

جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكل

سكرتير التحرير

مصطفى خليل أبو المعاطي

التحرير

٨ شارع قولة - عابدين - القاهرة  
ت: ٢٣٩٣٦٥١٧ - فاكس: ٢٣٩٣٠٦٦٢

قسم التوزيع والاشتراكات

ت: ٢٣٩١٥٤٥٦

المركز العام

هاتف: ٢٣٩١٥٥٧٦ - ٢٣٩١٥٤٥٦

لأول مرة نقدم للقارئ كرتونة كاملة تحتوي على  
٣٦ مجلداً من مجلة التوحيد عن ٣٦ سنة كاملة







### ثمن النسخة

مصر ١٥٠ قرشاً، السعودية ٦ ريالاً،  
الإمارات ١٠٠ درهم، الكويت ٥٠٠ فلس،  
المغرب دولار أمريكي، الأردن ٥٠٠ فلس،  
قطر ٦ ريالاً، عمان نصف ريال  
عماني، أمريكا ٢ دولار، أوروبا ٢ يورو

### الاشتراك السنوي

١- في الداخل ٢٠ جنيهاً (بحالة بريدية  
داخلية باسم مجلة التوحيد - على مكتب  
بريد عابدين).  
٢- في الخارج ٢٠ دولاراً أو ٧٥ ريالاً سعودياً  
أو ما يعادلهما.  
ترسل القيمة بسويقت أو بحالة بنكية أو  
شيك على بنك فيصل الإسلامي - فرع  
القاهرة - باسم مجلة التوحيد - أنصار  
السنة (حساب رقم / ١٩١٥٩٠).

### البريد الإلكتروني

المجلة :

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

رئيس التحرير :

GSHATEM@HOTMAIL.COM

التوزيع والاشتراكات :

SEE2070@HOTMAIL.COM

موقع المجلة على الإنترنت :

WWW.ALTAWHED.COM

موقع المركز العام :

WWW.ELSONNA.COM

### في هذا العدد

- ٢ افتتاحية العدد: الوصية الواجبة: بقلم الرئيس العام
- ٦ باب التفسير: تفسير سورة الحجر: د/ عبدالعظيم بدوي
- ٩ باب السنة: النفاق وعلامات المنافقين: زكريا حسيني محمد
- ١٣ موقف الشيعة الرافضة من مخالفهم: أسامة سليمان
- ١٥ القصبة في كتاب الله: عبدالرازق السيد عبد
- ١٧ العبادة المقبولة: عبده الأقرع
- ١٩ درر البحار:
- ٢١ ندوة التوحيد والدعوة حول توسعة المسعى:
- ٣٠ مختارات من علوم القرآن: مصطفى البصراي
- ٣٣ الشيعة الرافضة تاريخ وحقائق: د/ عبدالله شاكر
- ٣٦ واحة التوحيد:
- ٣٨ حدث في مثل هذا الشهر:
- ٤٠ دراسات شرعية: متولي البراجيلي
- ٤٥ باب التراجم: فتحي أمين عثمان
- ٢٩ فقه التغيير: شوقي عبدالصالح
- ٤٩ الأسرة المسلمة: جمال عبدالرحمن
- ٥٣ تحذير الداعية من القصص الواهية: علي حشيش
- ٥٦ موقف الشيعة الرافضة من الصحابة: د/ علي السالوس
- ٦١ باب الفتاوى:
- ٦٤ السلام تحية الإسلام: سعيد عامر
- ٦٦ مسابقة فضيلة الشيخ/ محمد صفوت نور الدين
- ٦٧ فتنة تكفير المسلمين: صلاح نجيب الدق
- ٦٨ إغلام المصلين والولاة بمن يقدمونه لإمامة الصلاوة:
- ٧٠ المستشار/ أحمد السيد علي

م دار الجمهورية للصحافة



٦٦٠ جنيهاً ثمن الكرتونة للأفراد والهيئات والمؤسسات داخل مصر  
٢٢٠ دولار لمن يطلبها خارج مصر شاملة سعر الشحن



# الوصية



الحمد لله رب العالمين، وأشهد أن لا إله إلا الله ولي الصالحين، وأشهد أن محمداً عبد الله ورسوله  
الصادق الوعد الأمين، صلوات ربي وسلامه عليه وعلى آله وصحبه ومن سار على نهجه إلى يوم  
الدين، وعلى رسل الله أجمعين، أما بعد:

فقد شرع الله لعباده الوصية في كتابه وأمر بها على لسان رسوله ﷺ فقال سبحانه: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ  
إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ  
[البقرة: 180].

وقال رسول الله ﷺ: (ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه يبيت ليلتين إلا ووصيته مكتوبة  
عنده). متفق عليه.

وظاهر الآية والحديث إيجاب الوصية على كل مسلم ومسلمة، وإلى هذا ذهب بعض أهل العلم، قال ابن حزم:  
الْوَصِيَّةُ فَرَضٌ عَلَى كُلِّ مَنْ تَرَكَ مَالًا، لِمَا رَوَيْنَا مِنْ طَرِيقِ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا  
حَقُّ امْرِئٍ مُسْلِمٍ لَهُ شَيْءٌ يُوْصِي فِيهِ بَيْتَ لَيْلَتَيْنِ إِلَّا وَوَصِيَّتُهُ عِنْدَهُ مَكْتُوبَةٌ». قَالَ ابْنُ عُمَرَ: مَا مَرَّتْ عَلَيَّ لَيْلَةٌ مِنْذُ  
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ ذَلِكَ إِلَّا وَعِنْدِي وَصِيَّتِي. وَرَوَيْنَا إِجَابَ الْوَصِيَّةِ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ الْمُبَارَكِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
عَوْنٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ مِنْ قَوْلِهِ: وَمِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ، عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: كَانَ طَلْحَةُ، وَالرَّبِيعُ  
يُسْتَدَانِ فِي الْوَصِيَّةِ وَهُوَ قَوْلُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى، وَطَلْحَةُ بْنُ مَصْرُوفٍ، وَطَاوُوسٌ، وَالشَّعْبِيُّ، وَغَيْرُهُمْ وَهُوَ قَوْلُ  
أَبِي سَلِيمَانَ وَجَمِيعِ أَصْحَابِنَا.

قال ابن حجر في الفتح: واستدل بهذا الحديث مع ظاهر الآية على وجوب الوصية وبه قال الزهري وأبو  
مجلز وعطاء وطلحة بن مصرف في آخرين، وحكاه البيهقي عن الشافعي في القديم، وبه قال إسحاق وداود،  
واختاره أبو عوانة الإسفرائيني وابن جرير وآخرون.

ونذهب جماهير العلماء إلى عدم وجوب الوصية، قال ابن حجر: ونسب ابن عبد البر القول بعدم الوجوب إلى  
الإجماع سوى من شذ، كذا قال، واستدل لعدم الوجوب من حيث المعنى لأنه لو لم يوص لقسم جميع ماله بين  
ورثته بالإجماع، فلو كانت الوصية واجبة لأخرج من ماله سهمًا ينوب عن الوصية. اهـ.

وهذا الذي نفاه بالإجماع قد قال به جماعة من أهل العلم منهم ابن حزم وهو عمدة القائلين بالوصية  
الواجبة.

قال ابن عبد البر في «التمهيد»: وأجمعوا أن الوصية ليست بواجبة إلا على من كانت عليه حقوق بغير بينة  
أو كانت عنده أمانة بغير شهادة، فإن كان ذلك فواجب عليه الوصية فرضاً، لا يحل له أن يبيت ليلتين إلا وقد  
أشهد بذلك، وأما التطوع فليس على أحد أن يوصي به إلا فرقة شذت فأوجب ذلك، والآية بإيجاب الوصية  
للوالدين والأقربين، منسوخة ولم يوص رسول الله ﷺ ولو كانت الوصية واجبة كان أبدر الناس إليها رسول  
الله ﷺ بل قال عليه الصلاة والسلام: «أفضل الصدقة أن تعطي وأنت صحيح شحيح تأمل الغنى وتخشى الفقر  
ولا تمهل حتى إذا بلغت النفس الحلقوم قلت: هذا لفلان وهذا لفلان».



# الواجبة

قال: وحدثنا إسماعيل قال: سمعت عبد الله بن عون يقول: إنما الوصية بمنزلة الصدقة، فاجب إلى إذا كان الموصى له غنياً عنها أن يدعها، وأما قول سعد في الحديث وأنا ذو مال ففيه دليل على أنه لو لم يكن ذا مال ما أذن له رسول الله ﷺ في الوصية، والله أعلم، ألا ترى إلى قوله «لأن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكفون الناس» وقد منع علي بن أبي طالب أو ابن عمر مولى لهم من أن يوصي وكان له سبع مائة درهم، وقال: إنما قال الله تبارك وتعالى: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾، وليس لك كبير مال.

وروى ابن جريج عن ابن طاوس عن أبيه قال لا يجوز لمن كان ورثته كثيراً وماله قليلاً أن يوصي بثلث ماله. وقد أجمع العلماء على أن من لم يكن عنده إلا اليسير التافه من المال أنه لا يندب إلى الوصية. قال أبو عمر: ليس في كتاب الله ذكر الوصية إلا في قوله عن رجل: «كُتِبَ عَلَيْكَ إِذَا حَضَرَ أَهْلُكَ الْوَيْتُ أَنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ». وهذه الآية نزلت قبل نزول الفرائض والموارث، فلما أنزل الله حكم الوالدين وسائر الوراثين في القرآن نسخ ما كان لهم من الوصية وجعل لهم موارث معلومة على حسب ما أحكم من ذلك تبارك وتعالى، وقد روي عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة والحسن أن آية الموارث نسخت الوصية للأقربين والوراثين وهو مذهب الشافعي وأكثر المالكيين وجماعة من أهل العلم وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «لا وصية لوارث» وهذا بيان منه ﷺ أن آية الموارث نسخت الوصية للوراثين وأما من أجاز نسخ القرآن بالسنة من العلماء فإنهم قالوا هذا الحديث نسخ الوصية للورثة وللإمام في نسخ القرآن بالسنة موضع غير هذا، اهـ.

واحتج ابن بطال تبعاً لغيره بأن ابن عمر لم يوص فلو كانت الوصية واجبة لما تركها، وهو راوي الحديث، فعن نافع قال: قيل لابن عمر في مرض موته: ألا توصي؟ قال أما مالي فإله يعلم ما كنت أصنع فيه، وأما رباعي فلا أحب أن يشارك ولدي فيها أحد أخرجه بن المنذر وغيره وسنده صحيح ويجمع بينه وبين ما رواه مسلم بالحمل على أنه كان يكتب وصيته ويتعاهدها ثم صار ينجز ما كان يوصي به معلقاً، وإليه الإشارة بقوله فإله يعلم ما كنت أصنع في مالي ولعل الحامل له على ذلك حديثه في الرقاق إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح الحديث فصار ينجز ما يريد التصديق به فلم يحتج إلى تعليق.

فمن مات ولم يوص فهو أثم عند من قال بوجوب الوصية ولا يجب في ماله وصية ولا صدقة إلا أن ابن حزم الظاهري قد أوجب الوصية في ماله وإن لم يوص فقال: فمن مات ولم يوص: ففرض أن يتصدق عنه بما تيسر، ولا بد، لأن فرض الوصية واجب، كما أوردنا. فصح أنه قد وجب أن يخرج شيء من ماله بعد الموت، فإن كان ذلك كذلك فقد سقط ملكه عما وجب إخراجه من ماله، ولا حد في ذلك إلا ما رآه الورثة، أو الوصي مما لا إجحاف فيه على الورثة وهو قول طائفة من السلف، وقد صح به أثر، عن عائشة أم المؤمنين: أن رجلاً قال للنبي ﷺ: إن أمتي أقتلت نفسها وإنها لو تكلمت تصدقت، أفتصدق عنها يا رسول الله فقال رسول الله ﷺ: «نعم، فتصدق عنها؟» فهذا إيجاب الصدقة ممن لم يوص، وأمره عليه الصلاة والسلام: فرض. وروى مسلم، عن أبي هريرة: أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ: إن أمتي ماتت ولم يوص، فهل يكفر عنه؟ أن أتصدق عنه قال عليه الصلاة والسلام: «نعم». فهذا إيجاب للوصية، ولأن يتصدق ممن لم يوص، ولا بد، لأن التكفير لا يكون إلا في ذنب، فبين عليه الصلاة والسلام: أن ترك الوصية يحتاج فاعله إلى أن يكفر عنه ذلك، بأن يتصدق عنه، وهذا ما لا يسع أحداً خلافة. وعن القاسم



بْنُ مُحَمَّدٍ بَنُ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ قَالَ: مَاتَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ فِي مَنْأَمٍ لَهُ فَأَعْتَقَتْ عَنْهُ عَائِشَةُ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ تَلَادًا مِنْ تَلَادِهِ. فَهَذَا يَوْضَحُ أَنَّ الْوَصِيَّةَ عِنْدَهَا، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، فَرَضَ، وَأَنَّ الْبِرَّ عَمَّنْ لَمْ يُوصَ: قَرَضَ، إِذْ لَوْلَا ذَلِكَ مَا أُخْرِجَتْ مِنْ مَالِهِ مَا لَمْ يُؤْمَرْ بِإِخْرَاجِهِ. وَمِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ طَاوُوسًا يَقُولُ: مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ لَمْ يُوصَ إِلَّا وَاهِلُهُ أَحَقُّ، أَوْ مُحَقَّقُونَ أَنْ يُوصُوا عَنْهُ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ فَعَرَضْتُ عَلَى ابْنِ طَاوُوسٍ هَذَا وَقُلْتُ: أَكْذَلِكَ فَقَالَ: نَعَمْ. وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُوسٍ، عَنْ أَبِيهِ: أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُمَّي تُوَفِّتُ وَلَمْ تُوصَ، أَفَأُوصِي عَنْهَا فَقَالَ: نَعَمْ. وَمِنْ طَرِيقِ مَعْمَرٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَعْنَقَ، عَنْ امْرَأَةٍ مَاتَتْ وَلَمْ تُوصَ وَلَيْدَةً وَتَصَدَّقَ عَنْهَا بِمَنَاعٍ، وَلَا مُرْسِلَ أَحْسَنَ مِنْ هَذَيْنِ.

وقد تلقف المشرع المصري هذا القول وبنى عليه حكم الوصية الواجبة بقوة القانون، فنص في المادة ٣٦ من قانون الوصية رقم ٧١ الصادر سنة ١٩٤٦: «إذا لم يوص الميت لفرع ولده الذي مات في حياته أو معه ولو حكماً بمثل ما كان يستحقه هذا الولد ميراثاً في تركته لو كان حياً عند موته، وجبت للفرع وصية بقدر هذا النصيب في حدود الثلث بشرط أن يكون غير وارث، وألا يكون الميت قد أعطاه بغير عوض قدر ما يجب له، وإن كان ما أعطاه أقل وجبت الوصية بقدر ما يكمله، وتكون هذه الوصية لأهل الطبقة الأولى من أولاد البنات وأولاد الأبناء من أولاد الظهور وإن نزلوا على أن يحجب كل أصل فرعه دون فرع غيره ويقسم نصيب كل أصل على فرعه وإن نزل قسمة الميراث».

وقد يخطئ كثير من الناس في فهم هذا الأمر ويخلط بين الوصية وبين الميراث ويعتقد هؤلاء أن الأحفاد يرثون على خلاف ما هو معلوم بالضرورة من دين الله عز وجل من أن الأبناء يحجبون الأحفاد في الميراث وهذا الاعتقاد غير صحيح، فالقانون قد أوجب لهؤلاء الأحفاد وصية بناء على اجتهاد معتبر لبعض أهل العلم ولم يوجب لهم حقاً في الميراث على خلاف شرع الله عز وجل.

وقد سألت الشيخ صالح بن حميد - حفظه الله - عن يقولون إن هذا القانون مخالف للشريعة فقال بل هو اجتهاد معتبر ولولي الأمر أن يلزم الناس باجتهاده.

### الثلث والثلاثون

قال ابن عبد البر: واجمع علماء المسلمين على أنه لا يجوز لأحد أن يوصي بأكثر من ثلثه إذا ترك ورثة من بنين أو عصبة.

واختلفوا إذا لم يترك بنين ولا عصبة ولا وارثاً بنسب أو نكاح، فقال ابن مسعود: إذا كان كذلك جاز له أن يوصي بماله كله، وعن أبي موسى الأشعري مثله، وقال بقولهما قوم منهم مسروق وعبيدة السلماني وبه قال إسحاق بن راهويه واختلف في ذلك قول أحمد ذهب إليه جماعة من المتأخرين ممن يقول بقول زيد بن ثابت في هذه المسألة ومن حجتهم أن الاقتصار على الثلث في الوصية إنما كان من أجل أن يدع ورثته أغنياء وهذا لا ورثة له فليس ممن عني به الحديث والله أعلم.

وذكر عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن ابن سيرين أن أبا موسى أجاز وصية امرأة بماله كله لم يكن لها وارث.

وعن الثوري عن أبي إسحاق عن أبي ميسرة قال: قال لي ابن مسعود إنكم من أخرى حي بالكوفة أن يموت ولا يدع عصبة ولا رحماً فما يمنعه إذا كان ذلك أن يضع ماله في الفقراء والمساكين وعن معمر عن أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة قال «إذا مات الرجل وليس عليه دين لأحد ولا عصبة يرثونه فإنه يوصي بماله كله حيث شاء» وعن ابن عيينة عن إسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي عن مسروق مثله.

وقال زيد بن ثابت لا يجوز لأحد أن يوصي بأكثر من ثلثه كان له بنون أو ورث كالالة أو ورثه جماعة المسلمين لأن بيت مالهم عصبة من لا عصبة له وبهذا القول قال جمهور أهل العلم وإليه ذهب جماعة فقهاء الأمصار.

وأجمع فقهاء الأمصار أن الوصية بأكثر من الثلث إذا أجازها الورثة جازت وإن لم يجرها الورثة لم يجز.



منها إلا الثلث.

وقال أهل الظاهر: إن الوصية بأكثر من الثلث لا تجوز أجازها الورثة أم لم يجيزوها، وهو قول عبد الرحمن بن كيسان وإلى هذا ذهب المزني لقول رسول الله ﷺ لسعد حين قال له أوصي بشطر مالي قال «لا» ولم يقل له إن أجازها ورثتك جاز، وكذلك قالوا: إن الوصية للوارث لا تجوز أجازها الورثة أو لم يجيزوها لقول رسول الله ﷺ «ولا وصية لوارث» وسائر الفقهاء يجيزون ذلك إذا أجازها الورثة ويجعلونها هبة مستأنفة من قبل الورثة في الوجهين جميعاً منهم مالك والليث والأوزاعي والثوري وأبو حنيفة والشافعي وأصحابهم، وفي قول رسول الله ﷺ الثلث كثير دليل على أنه الغاية التي إليها تنتهي الوصية وإن ذلك كثير في الوصية وأن التقصير عنه أفضل، إلا ترى إلى قول رسول الله ﷺ بعقب قوله «الثلث كثير» ولأن تدع ورثتك أغنياء خير من أن تدعهم عالة يتكففون الناس فاستحب له الإبقاء لورثته.

وكره جماعة من أهل العلم الوصية بجميع الثلث ذكر عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه قال: «إذا كان ورثته قليلاً وماله كثيراً فلا بأس أن يبلغ الثلث في وصيته واستحب طائفة منهم الوصية بالربع روى ذلك عن ابن عباس وغيره.

وقد روى عن أبي بكر الصديق أنه كان يفضل الوصية بالخمس وبذلك أوصى وقال: رضيت لنفسي ما رضى الله لنفسه كأنه يعني خمس الغنائم.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: لو أن الناس غضوا من الثلث فإن رسول الله ﷺ قال «الثلث والثلث كثير» فليتهم نقصوا إلى الربع.

وقال قتادة: الثلث كثير والقضاة يجيزونه والربع قصد وأوصى أبو بكر بالخمس.

#### ❖❖ الوصية للأقارب وغيرهم ❖❖

قال في «التمهيد»: ولا خلاف بين العلماء أن الوصية للأقارب أفضل من الوصية لغيرهم إذا لم يكونوا ورثة وكانوا في حاجة، وكذلك لا خلاف علمته بين العلماء في جواز وصية المسلم لقرباته الكفار لأنهم لا يرثونه وقد أوصت صفية بنت حيي لأخ لها يهودي، واختلفوا فيمن أوصى لغير قرباته وترك قرباته الذين لا يرثون، فروي عن عمر أنه أوصى لأمهات أولاده لكل واحدة بأربعة آلاف، وروي عن عائشة أنها أوصت لمولاه لها بأثاث البيت، وروي عن سالم مثل ذلك قال الضحاک إن أوصى لغير قرباته فقد ختم عمله بمعصية، وقال طاووس: من أوصى فسمى غير قرباته وترك قرباته محتاجين ردت وصيته على قرباته، ذكره عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاووس عن أبيه وهو مشهور عن طاووس، وروي عن الحسن البصري مثله، وقال الحسن أيضاً وجابر بن زيد وسعيد بن المسيب: إذا أوصى لغير قرباته وترك قرباته فإنه يرد إلى قرباته ثلثا الثلث ويمضي ثلثه.

وقال مالك وسفيان الثوري والأوزاعي وأبو حنيفة والشافعي وأصحابهم: إذا أوصى لغير قرباته وترك قرباته محتاجين أو غير محتاجين جاز ما صنع وبئسما فعل، وبه قال أحمد بن حنبل وهو قول عمر وعائشة وابن عباس وعطاء ومجاهد وقاتادة وسعيد بن جبیر وجمهور أهل العلم واحتج الشافعي وغيره في جواز الوصية لغير الأقارب بحديث عمران بن حصين في الذي اعتق ستة أعبد له عند موته في مرضه لا مال له غيرهم فأقرع رسول الله ﷺ بينهم فأعق اثنين وأرق أربعة، فهذه وصية لهم في ثلثه لأن أفعال المريض كلها وصية في ثلثه وهم لا محالة من غير قرباته وحسبك بجماعة أهل الفقه والحديث يجيزون الوصية لغير القربة وفي ذلك ما يبين لك المراد من معاني الكتاب وبالله العزيمة والتوفيق.

#### ❖❖ صيغة الوصية ❖❖

أخرج عبد الرزاق بسند صحيح أن أنساً رضي الله عنه قال: كانوا يكتبون في صدور وصاياهم بسم الله الرحمن الرحيم: هذا ما أوصى به فلان بن فلان أن يشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ويشهد أن محمداً عبده ورسوله وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور وأوصى من ترك من أهله أن يتقوا الله ويصلحوا ذات بينهم ويطيعوا الله ورسوله إن كانوا مؤمنين وأوصاهم بما أوصى به إبراهيم بنه ويعقوب: «إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمْ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ». ثم يوصي بما يوصي به من مال والله أعلم. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.



# سورة الفجر

## الحلقة الثانية

قال تعالى: ﴿كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا (٢١) وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا (٢٢) وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى (٢٣) يَقُولُ يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي (٢٤) فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدًا (٢٥) وَلَا يُوثِقُ وِثْقَهُ أَحَدًا (٢٦) يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ (٢٧) ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً (٢٨) فَادْخُلِي فِي عِبَادِي (٢٩) وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾ [سورة الفجر].

### إعداد: د/ عبدالعظيم بدوي

### تفسير الآيات ٢٢

منهم شيء﴾ [غافر: ١٦]. ﴿وجاء ربك والملك صفًّا صفاً﴾، وذلك بعدما يستشفعون بالأنبياء، وكلهم يردهم إلى غيره، حتى ياتوا النبي ﷺ فيشفع له، بعد إذن الله لهم، وهي الشفاعة العظمى، والمقام المحمود، ثم يجيء الرب سبحانه لفصل القضاء، يجيء كما يشاء، فالجيء والإتيان والنزول، ونحو ذلك من صفات أفعاله سبحانه، يجب الإيمان بها من غير تحريف ولا تعطيل، ولا تكييف ولا تمثيل، وقوله تعالى: ﴿وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ أي: يجيء الرب سبحانه والملائكة قائمون صفوفاً صفوفاً، كما قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَشْقُقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ وَتُزَلُّ الْمَلَائِكَةُ

يقول تعالى: ﴿كَلَّا﴾ أي: حقاً، ﴿إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا﴾، وذلك يوم القيامة، كما قال تعالى: ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ (١٣) وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً (١٤) فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ [الحاقة: ١٣-١٥]. فيوم القيامة تُدَكُّ الأرض والجبال، حتى لا يرى عوج ولا امت، كما قال تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا (١٠٥) فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا (١٠٦) لَا تَبْقَىٰ فِيهَا جُودًا وَلَا أَمْتًا﴾، ثم تنشق الأرض ويبعثر ما في القبور، ويجتمع الأولون والآخرين في صعيد واحد، حفاة عراة ليس عليهم شيء يستقرهم، ولا على الأرض شيء يكنهم، ﴿يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ



تَثْرِيلاً [الفرقان: ٢٥]، وقال تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا﴾ [النبا: ٢٨]، وقوله تعالى: ﴿وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ﴾ قال ﷺ: «يُؤْتَى بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لَهَا سَبْعُونَ أَلْفَ زِمَامٍ، مَعَ كُلِّ زِمَامٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يَجُرُونَهَا». [صحيح رواه مسلم]. قال تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ﴾ يعني: يفيق من غفلته، وينتبه من رقدته، كما قال تعالى: ﴿لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ [ق: ٢٢]، فيعلم أنه قَصَرَ في نفسه، وقرط في جنب ربه، ﴿وَأَنْتَ لَهُ الذَّكْرَى﴾ يعني: كيف تنفعه الذكرى الآن وقد أفضى إلى ما قدم؟ ﴿يَقُولُ يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي﴾، فقد علم أن الحياة الحقيقية هي التي بدأت وليست التي انقضت، كما قال تعالى: ﴿وَأِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ [العنكبوت: ٦٤]، وسوف يعلمون حين يرون العذاب أن الدار الآخرة هي الحيوان، وسيقول الإنسان المفرط: ﴿يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي﴾، فيا عبد الله افق وانتبه، فإن الله قد أخبرك عن مقولة الغافلين اللاهين قبل أن يقولوها يوم لا ينفعهم فيه قولها، فانتبه يا عبد الله، وعض أصابع الندم من الآن، على ما كان منك من تقصير، فإن ذلك نافعك اليوم، ولن ينفعك إذا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا، قال تعالى: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّهُ اللَّهُ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ (٥٣) وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ وَأَسْلُمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ (٥٤) وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْثَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ (٥٥) أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَا عَلَى مَا

فَرُطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ لَمِنَ السَّآخِرِينَ (٥٦) أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ (٥٧) أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ [الزمر: ٥٣-٥٨]، فالسعيد من أفاق من غفلته، وانتبه من رقدته، ورجع إلى ربه واستغفر من ذنبه، والشقي من اشتدت غفلته، فلم يفق حتى نزل الموت بساحته، فقال: إلى أين؟ فقيل: ﴿إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ﴾ [القيامة: ٣٠]، ﴿قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ (٩٩) لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ [المؤمنون: ٩٩، ١٠٠].

وقوله تعالى: ﴿فِيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدًا (٢٥) وَلَا يُوثِقُ وِثْقُهُ أَحَدًا﴾ الذين ابتلوا بتعذيب الطغاة لهم - كاصحاب الاخدود مثلاً - والذين شاهدوا ذلك من الطغاة واتباعهم، والذين قرأوا عن قصص التعذيب، كل ذلك دون عذاب الله لأعدائه في الآخرة، وكل ما عرفه الطغاة من أساليب العقيد، فهو دون قيود الآخرة، وشئان بين عذاب وعذاب، ووثاق ووثاق، ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ [الشعراء: ٢٢٧]، ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ﴾ [البروج: ١٠]، ﴿إِنَّ الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ (٧١) فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ﴾ [غافر: ٧١، ٧٢].

وفي وسط هذا الهول المروع، وهذا العذاب والوثاق الذي يتجاوز كل تصوير تُنادي النفس المؤمنة من الملاء الأعلى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ (٢٧) ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً (٢٨) فَادْخُلِي فِي عِبَادِي



والنفس قد وُصفت في القرآن بثلاث صفات: وصفت هنا بالمطمئنة، وفي موضع ثانٍ باللوامة، ووصفت في موضع ثالث بأنها أماراة بالسوء، وهذه الصفات الثلاث طرفان ووسط، الطرف الأول محمود، والثاني مذموم، والوسط إن مال إلى الطرف الأول كان محموداً، وإن مال إلى الثاني كان مذموماً، فإن النفس اللوامة هي التي تلوم صاحبها، فإن لامته على فعل الشر فقد مالت إلى الطرف الأول، وإن لامته على فعل الخير فقد مالت إلى الطرف الثاني.

والنداء في الآية للنفس المطمئنة، «واصل الطمانينة: السكوت والاستقرار، فالنفس المطمئنة: هي التي سكنت إلى ربها وطاعته، وأمره وذكره، ولم تسكن إلى سواه، فقد اطمأنت إلى محبته وعبوديته وذكره، واطمأنت إلى أمره ونهيه وخيره، واطمأنت إلى لقائه ووعدته، واطمأنت إلى التصديق بحقائق أسمائه وصفاته، واطمأنت إلى الرضا به ربا، وبالإسلام ديناً، وبمحمد رسولاً، واطمأنت إلى قضائه وقدره، واطمأنت إلى كفايته وحسبه وقضائه، فاطمأنت بأنه وحده ربها وإلهها، ومعبودها ومليكها، ومالك أمرها كله، وأن مرجعها إليه، وأنها لا غنى لها عنه طرفة عين. وصاحب هذه النفس كالمرباط على ثغر، يخاف أن يأتي العدو من قبله، فهو دائماً مراقبها، فمتى رأى منها التفاتاً إلى غير بارئها تلا عليها: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ (٢٧) ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً، فهو يردد عليها الخطاب بذلك ليسمعه من ربه يوم لقائه، فينصبغ القلب بين يدي إلهه ومعبوده الحق بصيغة

العبودية، فتصير العبودية صفة... لا تكلفاً، فيأتي بها تودُّاً وتحبباً وتقرباً، كما يأتي المحب المقيم في محبة محبوبه بخدمته وقضاء أشغاله، فكلما عرض له أمر من ربه أو نهى أحسن من قلبه ناطقاً ينطق: لبيك وسعديك، إني سامع مطيع ممتثل، ولك علي المنة في ذلك، والحمد فيه عائد إليك. اهـ. بتصرف من «إغاثة اللهفان» لابن القيم (١/٧٣، ٧٦).

وهذا النداء تسمعه النفس المطمئنة يوم البعث، كما تسمعه عند الموت، كما في حديث البراء بن عازب: «إن المؤمن إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبال من الآخرة، تنزلت عليه من السماء ملائكة بيض الوجوه، كان وجوههم الشمس، معهم كفن من أكفان الجنة، وحنوطٌ من حنوط الجنة، حتى يجلسوا منه مد البصر، ثم يجيء ملك الموت حتى يجلس عند رأسه، فيقول: أيتها النفس المطمئنة، اخرجي إلى مغفرة من الله ورضوان، قال: فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من في السقاء».

فإذا نُفِخَ في الصور نوديت هذه النفس بهذا النداء: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ (٢٧) ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ أَي: صاحبك، وهو بدنُّها الذي كانت تعمُرُه في الدنيا ﴿رَاضِيَةً﴾ عما أعد لك في جنات النعيم: ﴿مَرْضِيَّةً﴾ قد رضي الله عنك، كما تكرر في القرآن الكريم قوله تعالى عن أوليائه المؤمنين: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ [البينة: ٨].

وقوله تعالى: ﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي﴾ يعني: لحيوا، ﴿وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾ التي بها وعدت.

اللهم اجعلنا من أهل هذا النداء عند الموت ويوم البعث برحمتك يا أرحم الراحمين.



# النفاق وعلامات المنافقين

الحمد لله رب العالمين، نحمده حمداً يليق بجلاله وعظيم سلطانه، ونشكره شكراً يستجلب المزيد من فضله، ونصلي ونسلم على خير خلقه وسيد ولد آدم نبينا محمد وآله وصحبه أجمعين والتابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، وبعد:

عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً، ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر».

## إعداد/ زكريا حسيني محمد

اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ» برقم (٦٠٩٥)، وأخرجه الإمام مسلم في صحيحه كتاب الإيمان برقم (٥٩)، وأخرجه أحمد في المسند بالأرقام (٢/٣٥٧)، (٣٩٧، ٣٣٦)، وكذلك أخرجه الإمام الترمذي في أبواب الإيمان باب ما جاء في علامة المنافق برقم (٢٦٣١)، والإمام النسائي في الصغرى في كتاب الإيمان وشرائعه باب «علامة المنافق» برقم (٥٠٢٤).

### شرح الحديثين

#### أولاً: معنى النفاق:

النفاق معناه: إظهار الإيمان باللسان وكتمان الكفر بالقلب، قال في اللسان: والنفاق: الدخول في الإسلام من وجه والخروج عنه من وجه آخر، مشتق من نافقاء اليربوع، وقد تكرر في الحديث ذكر النفاق وما تصرف منه اسماً وفعلاً، وهو اسم إسلامي لم تعرفه العرب قبل الإسلام بالمعنى المخصوص به، وهو الذي يظهر إيمانه ويبطن كفره، وإن كان أصله في اللغة معروفاً، يقال: نافق ينافق منافقة ونفاقاً.

#### ثانياً: معنى الآية:

الآية هي العلامة، وإنما أفردت لإرادة الجنس، أو أن العلامة إنما تحصل باجتماع الخصال كلها، قال

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «أية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا ائتمن خان».

الحديث الأول- حديث عبد الله بن عمرو- أخرجه الإمام البخاري في كتاب الإيمان من صحيحه باب «علامات المنافقين» برقم (٣٤)، وفي كتاب المظالم باب «إذا خاصم فجر» برقم (٢٤٥٩)، وفي كتاب الجزية والموادعة باب «إثم من عاهد ثم غدر» برقم (٣١٧٨)، وكذا أخرجه الإمام مسلم في صحيحه في كتاب الإيمان باب «بيان خصال المنافق» برقم (٥٨)، وأخرجه الإمام أبو داود في كتاب السنة باب «الدليل على زيادة الإيمان ونقصانه» برقم (٤٦٨٨)، وأخرجه أيضاً الإمام الترمذي في أبواب الإيمان باب «ما جاء في علامة المنافق» برقم (٢٦٣٢)، وكذا الإمام النسائي في كتاب الإيمان وشرائعه باب «علامة المنافق» برقم (٥٠٢٣)، وأخرجه الإمام أحمد في «المسند» بالأرقام (١٨٩، ٣/١٩٨، ٢٠٠).

وأما حديث أبي هريرة رضي الله عنه فقد أخرجه الإمام البخاري في كتاب الإيمان باب «علامات المنافقين» برقم (٣٣)، كما أخرجه في كتاب الشهادات باب «من أمر بإنجاز الوعد» برقم (٢٦٨٢)، وفي كتاب الوصايا باب «قوله الله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا



### رابعاً: شرح هذه العلامات:

قال الحافظ ابن رجب: والنفاق شرعاً ينقسم إلى قسمين: أحدهما النفاق الأكبر؛ وهو أن يظهر الإنسان الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، ويبطن ما يناقض ذلك كله أو بعضه، وهذا هو النفاق الذي كان على عهد النبي ﷺ، ونزل القرآن بدم أهله وتكفيرهم، وأخبر أن أهله في الدرك الأسفل من النار.

والثاني: النفاق الأصغر، وهو نفاق العمل، وهو أن يظهر الإنسان علانية صالحة، ويبطن ما يخالف ذلك.

وأصول هذا النفاق ترجع إلى الخصال المذكورة في هذه الأحاديث، وهي خمس:

أحدها: «إذا حدث كذب»، وهو أن يحدث بحديث لمن يصدقه به وهو كاذب له، قال الحسن: كان يقال: النفاق اختلاف السر والعلانية، والقول والعمل، والمدخل والمخرج، وكان يُقال: أسُّ النفاق الذي بُني عليه النفاق الكذب. قلت: والتعبير يشعر أن هذه الخصلة المقصود بها كلما حدث كذب، فكان يدينه الكذب لا يكاد يصدق في حديثه إلا قليلاً، فمن عُرِف عنه الكذب دائماً فخشى عليه النفاق، والله أعلم.

الثاني: «إذا وعد أخلف»، وهو على نوعين: أولهما أن يعد ومن نيته أن لا يفي، وهذا أشد الخلف، ولو قال: أفعل كذا إن شاء الله تعالى، ومن نيته أن لا يفعل، كان كذباً وخلفاً، قاله الأوزاعي: والآخر أن يعد ومن نيته أن يفي، ثم يبدو له، فيخلف من غير عذر له في الخلف.

وقد روي عن ابن مسعود قال: لا يعد أحدكم صبيه ثم لا ينجز له، وأخرج الإمام أحمد في المسند وأبو داود في السنن عن عبد الله بن عامر بن ربيعة قال: جاء النبي ﷺ إلى بيتنا وأنا صبي، فخرجت لألعب، فقالت أمي: يا عبد الله تعال أعطك، فقال رسول الله ﷺ: «ماذا أردت أن تعطيه؟» قالت: أردت أن أعطيه تمراً، فقال: «أما إنك لو لم تعطيه كُتبت عليك كذبة». وذكر الزهري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: من قال لصبي: تعال هاتك تمراً، ثم لا يعطيه شيئاً فهي كذبة.

الثالث: «إذا خاصم فجر»، ويعني بالفجور أن يخرج

الحافظ في الفتح: والأول البق بصنيع المصنف- يعني البخاري رحمه الله تعالى- ولهذا ترجم بالجمع وعقب بالمتن الشاهد لذلك، فترجمة البخاري للباب: «علامات المنافق». قال: وقد رواه أبو عوانة في صحيحه بلفظ: «علامات المنافق».

### ثالثاً: الجمع بين الحديثين

قال الحافظ في الفتح: «قوله: آية المنافق ثلاث»، فإن قيل ظاهره الحصر في الثلاث، فكيف جاء في الحديث الآخر بلفظ: «أربع من كن فيه... الحديث»؟ وأقول: ليس بين الحديثين تعارض؛ لأنه لا يلزم من عد الخصلة المذمومة الدالة على كمال النفاق كونها علامة على النفاق، لاحتمال أن تكون العلامات دالات على أصل النفاق، والخصلة الزائدة إذا أضيفت إلى ذلك كمل بها خلوص النفاق، على أن في رواية مسلم من طريق العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه ما يدل على إرادة عدم الحصر، فإن لفظه: «من علامة المنافق ثلاث»، وكذا أخرج الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، وإذا حمل اللفظ الأول على هذا لم يرد السؤال، فيكون قد أخبر ببعض العلامات في وقت، وببعضها في وقت آخر، وقال القرطبي والنووي: حصل من مجموع الروايتين خمس خصال؛ لأنهما تواردتا على الكذب في الحديث والخيانة في الأمانة، وزاد أحدهما الخلف في الوعد، والثاني الغدر في المعاهدة والفجور في الخصومة. قلت: وفي رواية مسلم: الثاني بدل الغدر في المعاهدة الخلف في الوعد كما في الأول، فكان بعض الرواة تصرف في لفظه لأن معناه قد يتحد، وعلى هذا فالمزيد خصلة واحدة وهي الفجور في الخصومة، والفجور الميل عن الحق والاحتتيال في رده، وهذا قد يتدرج في الخصلة الأولى وهي الكذب في الحديث، ووجه الاقتصار على هذه العلامات الثلاث أنها منبهة على ما عداها؛ إذ أصل الديانة منحصر في ثلاث: القول، والفعل، والنية، فنبه على فساد القول بالكذب، وعلى فساد الفعل بالخيانة، وعلى فساد النية بالخلف؛ لأن خلف الوعد لا يقدح إلا إذا كان العزم عليه مقارناً للوعد، أما لو كان عازماً على الوفاء ثم عرض له مانع أو بدا له رأي فهذا لم توجد منه صورة النفاق. اهـ. من الفتح باختصار. والله أعلم.



عن الحق عمداً حتى يُصَيِّرَ الحق باطلاً والباطل حقاً، وهذا يدعو إليه الكذب. كما قال ﷺ: «إياكم والكذب فإن الكذب يهدي إلى الفجور، وإن الفجور يهدي إلى النار.» (متفق عليه).

اعظمها نقض عهد الإمام على من بايعه، ورضي به،  
ففي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه عن  
النبي ﷺ قال: «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا  
يزكهم ولهم عذاب اليم». فذكر منهم: «ورجل بايع  
إماماً لا يبايعه إلا لدنياه، إن أعطاه ما يريد وقى له،  
وإلا لم يف له». متفق عليه، ويدخل في العهود التي  
يجب الوفاء بها، ويحرم الغدر فيها جميع عقود  
المسلمين فيما بينهم إذا تراضوا عليها من المبيعات  
والمناكحات وغيرها من العقود اللازمة التي يجب  
الوفاء بها، وكذلك ما يجب الوفاء به لله عز وجل مما  
يعاهد العبد ربه عليه من نذر فيما فيه طاعة لله  
تعالى ونحو ذلك.



قوله تعالى: ﴿فَاعْقِبْهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [التوبة: ٧٧].

وحاصل الأمر أن النفاق الأصغر كله يرجع إلى اختلاف السريرة والعلانية، كما قال الحسن رحمه الله: وقال الحسن أيضاً: من النفاق أيضاً اختلاف القلب واللسان، واختلاف السر والعلانية، واختلاف الدخول والخروج، وقال طائفة من السلف: خشوع النفاق أن ترى الجسد خاشعاً والقلب ليس بخاشع، وقد روي معنى ذلك عن عمر رضي الله عنه، وسئل حذيفة عن المنافق فقال: الذي يصف الإيمان ولا يعمل به. وفي صحيح البخاري برقم (٧١٧٨) عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قيل له: إنا ندخل على سلطانتنا فنقول لهم بخلاف ما نتكلم إذا خرجنا من عندهم، قال: كنا نعدّها نفاقاً.

### الصحابة كانوا يخشون النفاق على أنفسهم

عن حنظلة الأسدي - وكان من كتاب رسول الله ﷺ - قال: لقيني أبو بكر فقال: كيف أنت يا حنظلة؟ قال: قلت: نافع حنظلة؛ قال: سبحان الله! ما تقول؟ قال: قلت: نكون عند رسول الله ﷺ يذكرنا بالنار والجنة حتى كأننا رأي عين، فإذا خرجنا من عند رسول الله ﷺ عافسنا الأزواج والأولاد والضيعة فنسينا كثيراً، قال أبو بكر رضي الله عنه: فوالله إنا لنلقى مثل هذا، فانطلقت أنا وأبو بكر، حتى دخلنا على رسول الله ﷺ، قلت: نافع حنظلة يا رسول الله! فقال رسول الله ﷺ: «وما ذاك؟» قلت: يا رسول الله نكون عندك تذكرنا بالنار والجنة حتى كأننا رأي عين، فإذا خرجنا من عندك عافسنا الأزواج والأولاد والضيعة نسينا كثيراً، فقال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده، إن لو تدومون على ما تكونون عندي، وفي الذكر، لصافحتكم الملائكة على فرشكم وفي طرقكم، ولكن يا حنظلة ساعة وساعة». ثلاث مرات (مسلم ٢٧٥٠).

وقال البخاري في صحيحه - تعليقا في كتاب الإيمان بصيغة الجزم في باب خوف المؤمن أن يحبط عمله وهو لا يشعر، وقال ابن أبي مليكة: أدركت ثلاثين من أصحاب النبي ﷺ كلهم يخاف النفاق على نفسه، ويذكر عن الحسن: ما خافه إلا مؤمن، ولا آمنه إلا

منافق - يعني النفاق. وروي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يخاف النفاق على نفسه حتى سأل حذيفة رضي الله عنه عن نفسه. وسمع رجل أبا الدرداء رضي الله عنه يتعوذ من النفاق في صلاته، فلما سلم قال له: ما شأنك وشأن النفاق؟ فقال: اللهم غفراً - ثلاثاً - لا تأمن البلاء، والله إن الرجل ليفتن في ساعة واحدة فينقلب عن دينه. قال الحافظ ابن رجب بعد أن ساق ذلك: والآثار في ذلك عن السلف كثيرة جداً.

### حكم التعامل مع المنافقين

أما النفاق الأكبر - وهو الاعتقادي - الذي أصحابه في الدرك الأسفل من النار، فإن هذا الصنف من الناس ينبغي الإعراض عنهم كما ورد عن العز بن عبد السلام مستدلاً بقوله تعالى: ﴿فَاعْرِضْوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجَسٌ﴾ [التوبة: ٩٥]، وهذا الإعراض يستلزم عدم التعامل أو التعاون معهم؛ وذلك لنجاسة معتقداتهم وسوء مقاصدهم، وذكر العز بن عبد السلام أن علينا معشر المسلمين مجاهدة هؤلاء والغلبة عليهم وعلى الكافرين مستدلاً بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ٧٣].

وأما النفاق العملي الذي نحن بصدد الحديث عنه فإن أهله يحتاجون إلى مجاهدة ومصابرة للتخلص من هذه الخصال، ولا سيما إن كان في الشخص خصلة أو أكثر، فإنه يجب أن يحذر منها، وأن يهجر إن كان الهجر يؤدي إلى زجره، أما إن كان الهجر لا يؤدي ثماره من زجره عما هو فيه فليُنظر في وسيلة للأخذ بيد المسلم للتخلص من هذه الأخلاق الذميمة، وليعلم أن هذه الخصال إن تبادى فيها ودرج عليها فقد تؤدي به إلى النفاق الأكبر والعياذ بالله. وليعلم أيضاً أن هذه الخصال من كبائر الذنوب كل واحدة منها منفردة، فإذا اجتمعن في شخص كان منافقاً خالصاً كما جاء في حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما.

نسأل الله أن يجنبنا النفاق ويعيذنا منه، وأن يحسن أخلاقنا وأن يباعد بيننا وبين الأخلاق السيئة والسجاياء الرذيلة، وأن يصلح أحوال المسلمين ويوحد صفوفهم تحت راية التوحيد، إنه ولي ذلك والقادر عليه.



## موقف

## اليهود و الراقضة

## من مخالفيهم

إعداد/ أسامة سليمان

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وبعد: فإن اليهود والراقضة يتطابقون تطابقاً شبه كامل في موقفهم من مخالفيهم، فكلا الفريقين يكفرون من عداهم ويستبيحون دماءهم وأموالهم، ويرون أنه ليس لغيرهم من الناس حرمة، ويمكن إبراز أوجه الشبه بين الفريقين في النقاط التالية:

٤- استباحة اليهود والراقضة لدماء مخالفيهم، ففي التلمود نصوص تأمر بقتل كل من خالفهم، وفي مراجع الراقضة: سئل أبو عبد الله عن قتل الناصب (أي المسلم)، فقال: «حلال الدم، فإن قدرت أن تقلب عليه حائطاً، أو تغرقه في ماء، لكي لا يشهد به عليك فافعل».

٥- استباحة اليهود والراقضة لأموال مخالفيهم واخذها بأي وسيلة، ففي التلمود: «إن الله سلب اليهود على أموال باقي الأمم ودمائهم، وفيه أيضاً: ممنوع عليك رد ما فقده الغريب لو وجدته، أما الراقضة فقد ساروا على درب إخوانهم، فقد رواوا عن الصادق: «خذ مال الناصب حيث وجدت وارجعن إلينا بالخمس».

يقول الخميني: «والظواهر جواز أخذ مال الناصب أين وجد وبأي نحو كان»!

٦- يحرم الفريقان التعامل بالربا فيما بينهم، ويجزؤون أخذ الربا من غيرهم، ففي سفر التثنية: «للأجنبي تقرض ربا، لكن لأخيك لا تقرض ربا»!

وعند الراقضة: «ليس بين الشيعة والذمي ولا بين الشيعة والناصب ربا».

٧- يحرم الفريقان الزواج بمن ليس على دينهم، بل من يفعل ذلك كان آمناً مخالفاً لتعاليم دينه، فعند اليهود: «احترن أن تقطع عهداً مع سكان الأرض

١- يكفر اليهود كل من عداهم، ويعتقدون أنهم وثنيون، ففي التلمود: «كل الشعوب ما عدا اليهود وثنيون وتعاليم الحاخامات مطابقة لذلك». وفي المقابل فالراقضة يكفرون من سواهم، ويعتقدون أنه ليس على الإسلام سواهم، فنقلوا عن أئمتهم: «ما أحد على نظرة الإسلام غيرنا وغير شيعتنا وسائر الناس من ذلك براء».

٢- يعتقد اليهود أن كل من سواهم سيدخل النار ويُخلد فيها، ففي التلمود: النعيم ماوى أرواح اليهود ولا يدخل الجنة إلا اليهود، أما الجحيم فماوى الكفار من المسيحيين والمسلمين ولا نصيب لهم فيها سوى البكاء!!

وفي المقابل يعتقد الراقضة أن من سواهم سيدخل النار، ففي قول أئمتهم «غيرنا همج للنار وإلى النار».

كل من اليهود والراقضة يقطعون لأنفسهم بالجنة ولغيرهم بالخلود في النار، فعلى حين يجزم اليهود بدخول المسلمين والنصارى النار والخلود فيها، يقطع الراقضة بدخول النواصب (أي المسلمين) النار والخلود فيها، وما دفعهم إلى ذلك إلا اتباع الهوى، وصدق رب العالمين: ﴿ قُلْ أَخَذْتُ عَهْدَ اللَّهِ عَهْدًا قُلْتُ يُخَلِّفُ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة: ٨٠].



وفي هذا قال ص: «لن يزال المرء في فسحة من دينه ما لم يصب دماً حراماً». (رواه البخاري). بل إن قتل النفس بغير حق من الموبقات المهلكات، والعجب أن النهي عن قتل النفس بغير حق في توراة اليهود، ففي سفر الخروج: «لا تقتل، لا ترز، لا تسرق». وفي «الكافي» للكليني حديث النبي ﷺ إن دماكم وأموالكم وأعراضكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا».

فماذا يقول اليهود والرافضة في الفوضى التي بين أيديهم! إن الهوى والتعصب واقتراء الكذب هو طريق القوم ودينهم.

أما استباحة اليهود والرافضة لأموال مخالفيهم، فهو أكل أموال الناس بالباطل الذي نهى رب العالمين عنه، يقول سبحانه: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا» [النساء: ٢٩]. ويقول جل شأنه: «فَيُظْلَمُ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمًا عَلَيْهِمْ طِبَاتٌ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدْرِهِمْ غُرُوبٌ سَبِيلَ اللَّهِ كَثِيرًا (١٦٠) وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلَهُمْ أَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا» [البقرة: ١٦٠، ١٦١].

وقال رسول الله ﷺ: «من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه، فقد أوجب الله له النار، وحرم عليه الجنة». (رواه مسلم).

أما الربا فهو محرم في كل شرائع رسل الله، وكتب اليهود والرافضة تشهد بذلك، لكن القوم اضلهم الشيطان وزين لهم الباطل، من ذلك ما روى في الغرور من «الكافي» أنه ذكر لأبي عبد الله رجل يأكل الربا ويسميه بغير اسمه، فقال: لنن أمكنني الله منه لأضرب عنقه. (٥/١٤٤).

وفي سفر اللاويين: «إذا اقتصر أخوك وقصرت يده عندك قاعضه، غريباً أو مستوطناً، فيعيش معك لا تأخذ منه ربا، ولا مرايحة، بل أخش إليك فيخشى أخوك معك... لا تعطه بالربا، وطعامك لا تعط بالمرايحة».

فأي النصوص التي في كتب القوم أصح، التي تأمر بالقتل والربا والسرقه والزنا، أم التي تحرم ما حرمه الله في كل ما أنزله على رسله وأنبيائه... يا قوم... «الْبَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ».

نسأل الله تعالى العفو والعافية، والله من وراء القصد.

وتأخذ من بناتهم لبنيك». (سفر الخروج). وعند الرافضة: «اتصافحون أهل بلادكم وتناكحونهم» أما إنكم لو صافحتموهم انقطعت عروة من عرى الإسلام، وإذا ناكحتموهم انتهك الحجاب بينكم وبين الله». وعن أبي جعفر عندما سُئل عن مناكحة الناصب والصلاة خلفه قال: «لا تناكحه، ولا تصل خلفه».

ولقد دلنا القرآن الكريم على بطلان تلك المعتقدات الفاسدة، فقد أخبر الله سبحانه وتعالى أن الحق يكون باتباع الدين لا بالمعضية واتباع الهوى، يقول الحق جل شأنه: «وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٣٥) قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا تَفْرَقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (١٣٦) فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» [البقرة: ١٣٥-١٣٧].

فاتباع الرسل والإيمان بما جاءوا به دون تفرقة بينهم هو طريق الهدى، فالهوى ليس قاصرا على طائفة دون أخرى كما يزعم اليهود والرافضة، فضلا عن أن تكفير المسلم دون برهان من أقبح الذنوب وأكبر الكبائر، فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قال الرجال لأخيه: يا كافر، فقد باء بها أحدهما». (رواه البخاري).

هذا جزاء من كفر مسلما، فما بالك بالذي كفر أبا بكر الصديق وعمر وسائر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الأطهار الأبرار، وسب أمهات المؤمنين الصالحات العفيفات.

يقول شيخ الإسلام -رحمه الله-: «وأما من جاوز ذلك إلى أن يزعم أن الصحابة ارتدوا بعد رسول الله ﷺ إلا نفرا قليلا، فهو مكذب للقرآن الذي أثنى على أصحاب النبي الأبرار». (الصارم المسلول ص ٥٨٦).

أما استباحة دماء الناس فذلك من سخط الله على من فعل ذلك؛ لأن تحريم القتل في كل شرائع الله التي أنزلها على رسله، يقول سبحانه: «مَنْ أَجَلَ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ» [المائدة: ٢٣].



## القصة في كتاب الله

# أيوب

«عليه السلام»

المحور الأول - ٢ -

إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعَمَ  
الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ

إعداد / عبدالرازق السيد عبيد



الحمد لله وكفى، والصلاة والسلام على الرسول المصطفى

والنبي المجتبي، محمد ﷺ وآله وصحبه، والتابعين بإحسان  
إلى يوم الدين.. وبعد:

فهذا لقائنا الثاني حول المحور الأول من قصة أيوب - عليه  
السلام -، وقد قلّمنا في اللقاء السابق عرضاً للنصوص القرآنية  
وما صح من الأحاديث النبوية حول قصتنا هذه، وقد حان الآن  
موعد عرض القصة بشيء من التفصيل؛ انطلاقاً من النصوص  
السابقة مع بيان لبعض المسائل فلنشرع فيما عزمنا عليه،  
وبالله نستعين:

أولاً: عرض للقصة من خلال ما تقدّم من آيات قرآنية وأحاديث نبوية  
يستفاد من الآيات ومن حديث أنس ومن حديث أبي هريرة ما يلي:

١- كان نبي الله أيوب قبل ابتلائه منعماً يرفل في بحبوحة من  
العيش، وقد رزقه الله من المال والبنين الكثير الكثير، وكان يملك  
أراض واسعة وحقولاً وبساتين، وانعاماً لا حصر لها، وكان في غناه  
شاكراً لأنعمه يعرف حق ربه، بل كان أحياناً يخرج الكفارة عن  
الآخرين دون علمهم، تعظيماً لحق ربه عليه، وشكراً لنعمه، لم تفتته  
الدنيا ولم يغره بها الغرور.

٢- شاء الله أن يتلي أيوب لحكمة أرادها قد يدرك الناس منها شيئاً،  
وغابت عنهم أشياء، فهو سبحانه: ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ  
يُسْأَلُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٣]، فذهب مال أيوب ومات أبناؤه ولم يبق معه إلا  
زوجه، وامتد البلاء إلى جسد أيوب فأصابه الضر والعذاب والنصب  
والإعياء، فلا يستطيع الحركة إلا بمعونة زوجه.

٣- صبر أيوب على بلائه ولم يقنط، لكن كعادة الكثير من الناس من  
طلاب الدنيا يجتمعون على صاحب النعمة وينصرفون عنه عند فقدها  
انصرف عنه هؤلاء ولم يبق باراً به إلا زوجته واثنان من كرام  
أصحابه يغدوان عليه ويروحان فيأنس بهما.

٤- صبر أيوب على البلاء وحمد الله وأثنى عليه فكان في حالتي  
الرخاء والبلاء مثلاً لعباد الله الصالحين في إرضاء الرحمن وإرغام  
أنف الشيطان.

٥- لم يستطع الشيطان الدخول إلى أيوب في حال بلائه كما فشل من  
قبل في حال رخائه، فدخل إليه عن طريق زوجته وعن طريق صاحبيه.

٦- دخل الشيطان إلى زوجه رغم صبرها وصلاحتها فجعلها تشعر



بشيء من التملل أو بقليل من الضجر فطلبت من أيوب أن يدعو ربه بكتف الضر عنه، وقالت لأيوب: إلى متى هذا البلاء؟ أو كلمة قريبة من ذلك. فقال لها أيوب وهو غاضب: كم لبثت في الرخاء؟ قالت: ثمانين. قال: كم لبثت في البلاء؟ قالت: سبع سنين. قال: أما أستحي أن أطلب من الله رفع بلائي وما قضيت فيه مدة رخائي، ثم قال: والله لئن برئت لأضربك مائة سوط.

٧- ودخل الشيطان على صاحبيه اللذين كانا يزوران دائماً، فجاء لأحدهما موسوساً ذات يوم: تعلم والله لقد اذنب أيوب ذنباً عظيماً ما اذنبه أحد من العالمين، فقال له صاحبه: وما ذاك؟ قال: منذ ثمانين عشرة سنة لم يرحمه الله فيكشف ما به. (دار هذا الحديث بينهما سرّاً).

٨- لكن الآخر الذي سمع لم يصبر ولم يكتم فلما راحا لزيارة أيوب أخبره الرجل بما دار بينهما، فقال أيوب عليه السلام: لا أدري ما تقولان غير أن الله يعلم أني كنت أمر بالرجلين يتنازعان فيذكران الله، فارجع إلى بيتي، فاكفر عنهما، كراهية أن يذكر الله إلا في حق.

تأملوا- رحمكم الله- إجابة أيوب كيف فاضت فقهاً وورعاً وتواضعاً، وكيف أوكل العلم إلى الله سبحانه، والله يعلم أنه نعم العبد وأنه أواب.

٩- وأيوب- عليه السلام- الصابر المحتسب الذي لم يستطع الشيطان الدخول إليه والتأثير فيه، لكنه- أي الشيطان- نال من صاحبيه ومن زوجته، هنالك اشفق أيوب فهو إن تحمل الضر في نفسه لم يستطع أي يرى أتباعه وزوجه نهياً لفطنة الشيطان، فلجأ إلى أرحم الراحمين فإن رحمة الله أوسع له مما هو فيه، لا شك لجأ إلى ربه متضرعاً، ﴿أَنِّي مَسْنِي الضَّرَّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٣]، ﴿أَنِّي مَسْنِي الشَّيْطَانَ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ﴾ [ص: ٤١]، فجاءت الإجابة لأيوب بأسرع

مما يتصور أو تصور روجه، قال تعالى: ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَأَتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَذَكَرَى لِلْعَابِدِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٤]، فعاد إليه صحته وشبابه وأمطر عليه الذهب والفضة وأرسل إليه جراد من ذهب، لكن كيف؟

خرج أيوب كعادته ليقضي حاجته بصحبة زوجته، فكانت تُسانده وتمسك بيده لضعف بدنه، فإذا أوصلته لمكان قضاء الحاجة تركته ريثما يقضي حاجته ثم تعود إليه، لكنها في هذه المرة عندما عادت إليه لم تجده، ووجدت رجلاً أكثر شبهاً بأيوب في شبابه وصحته، فسالته عن زوجها، فقال: أنا هو. فما الذي حدث.

جاءه الوحي من الله: ﴿ارْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ﴾ [ص: ٤٢]، فجر الله له عيناً من الماء الطيب البارد، وأمره أن يغتسل من هذا الماء ويشرب منه، فعاد بقدرة الله أحسن مما كان صحة وشباباً وحيوية.

١١- وكما أعاد الله لأيوب صحته، أعاد إليه ماله وزيادة، فأرسل سحابتين لمتطرا ماءً، ولكنهما أمطرتا ذهباً وفضة (١)، فانظر إلى عطاء الله.

١٢- أما زوجه الصابرة المحتسبة، فقد شق عليه أن يجدها مائة جلدة كما سلف وأقسم بذلك؛ فجعل الله له مخرجاً من ذلك فقال له: ﴿وَخَذَ بِيَدِكَ ضِعْفًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ﴾ [ص: ٤٤]، فكان ذلك رحمة به وبزوجه من الرحمن الرحيم فأخذ حزمة من الحطب أو القش فبها مائة عود وضرب بها زوجته ضربه واحدة وأعاد الله لزوجته شبابها وعافيتها وأعاد له أبناءه ومثلهم معهم رحمة منه سبحانه وفضلاً وجزاء صبره وعبوديته، ﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾، وإلى لقاء.



# العبادة المقبولة

(إعرار) عبده للأقرع

الحمد لله أكمل لنا الدين، واتم علينا النعمة، ورضي لنا الإسلام ديناً، وأصلي وأسلم على نبينا

محمد صلى الله عليه وآله وسلم، جعلنا على المحجة البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها إلا هالك،

وبعد:

خوفاً من عقابه وطمعاً فيما لديه من الأجر والثواب والإخلاص هو أساس النجاح والظفر بالمطلوب في الدنيا والآخرة، فهو للعمل بمنزلة الأساس للبنين، وبمنزلة الروح للجسد، فكما أنه لا يستقر البناء ولا يتمكن من الانتفاع به إلا بتقوية أساسه وتعاذه من أن يعتريه خلل، فكذلك العمل بدون الإخلاص، وكما أن حياة البدن بالروح، فحياة العمل وتحصيل ثمراته بمصاحبته وملازمته للإخلاص، وقد أوضح الله ذلك في كتابه العزيز: ﴿أَقِمْنَ أَسْوَ بَنِيَّاهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مِّنْ أَسْوَ بَنِيَّاهُ عَلَىٰ شِقَافٍ جُرُفٍ مُّارٍ قَاتِلٍ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [التوبة: ١٠٩].

ولما كانت أعمال الكفار التي عملوها عارية من توحيد الله وإخلاص الله له سبحانه، جعل وجودها كعدمها، فقال سبحانه: ﴿وَقَدَّمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُوراً﴾ [الفرقان: ٢٣]، فالإخلاص هو سر نجاح العبد وفلاحه في دنياه وآخرته، فالطاعات قد تكون في ظاهرها وهيئتها سواء، ولكنها في باطنها متفاوتة فهي خير للمخلصين، وشر للمرائين، فالناس يقفون جميعاً للصلاة في مصلى واحد وخلف إمام واحد يركعون ويسجدون

فقد خلق الله تعالى الخلق ليعبدوه، قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦]، والعبادة تكون مقبولة عند الله إذا اشتملت على امرين أساسيين: أولهما: أن تكون العبادة لله خالصة لا شريك لغيره فيها، وكما أنه تعالى ليس له شريك في الملك، فليس له كذلك شريك في العبادة، قال تعالى: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ [الجن: ١٨]، وقال تعالى: ﴿قُلْ إِن صَّلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٦٢) لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين﴾ [الأنعام: ١٦٢-١٦٣].

ومحل الإخلاص القلب، فهو حصنه الذي يقطن فيه، فمتى كان صالحاً عامراً بسكنائه وحده تبع ذلك الجوارح، ومتى كان خراباً سكن فيه الرياء وملاحظة الناس وكسب ودهم وتحصيل ثنائهم والطمع فيما عندهم، وتبع ذلك سعي الجوارح لتحصيل هذه الأغراض الدنية، وليس أدل على ذلك وأوضح بياناً من قوله ﷺ: «ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله، ألا وهي القلب». [متفق عليه]. فالإخلاص مطلوب في كل ما شرعه الله من قول أو فعل، فيقوم الإنسان بتأدية ما شرع الله له، والباعث له عليه امتثال أمر الله



قصدي طيب، والدليل على هذا أن النبي ﷺ لما بلغه أن رجلاً ذبح أضحيته قبل صلاة العيد قال له عليه الصلاة والسلام: «شأنك شاة لحم». [متفق عليه]. أي: ليست أضحية؛ لأنها لم تقع طبقاً للسنة، إذ أن السنة أن يبدأ ذبح الأضاحي بعد صلاة العيد، أما الذبح قبل الصلاة فإنه يكون في غير وقته فلا يعتبر، وعليه: فإن العمل وإن وافق نية حسنة لم يصح إلا إذا وقع على وفق الشرع، ومما يوضح ذلك أيضاً أن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه صاحب الرسول ﷺ جاء إلى أناس وقد تحلّفوا في المسجد، ومع كل واحد منهم عدد من الحصى، وفيهم رجل يقول: سبّحوا مائة، هلّلوا مائة، كبروا مائة، فيعدون بالحصى حتى يأتوا بهذا الذكر، يعدونه بذلك الحصى، فوقف على رؤوسهم عبد الله بن مسعود رضي الله عنه فقال: «ما هذا الذي أراكم تصنعون؟ قالوا: يا أبا عبد الرحمن حصى نعدّ به التكبير والتهليل والتسبيح، قال: فعدوا سيئاتكم فانا ضامن أن لا يضيع من حسناتكم شيء، ويحكم يا أمة محمد: ما أسرع هلكتكم، هؤلاء صحابة نبيكم ﷺ متوافرون، وهذه ثيابه لم تبل، وأنبيؤه لم تكسر، والذي نفسي بيده إنكم لعلى ملّة هي أهدى من ملّة محمد ﷺ أو مفتتحو باب ضلالة» قالوا: والله يا أبا عبد الرحمن، ما أردنا إلا الخير، قال: وكم من مريد للخير لن يصيبه. [الصحيحة ٢٠٠٥].

وقال الإمام مالك بن أنس رضي الله عنه: «لن يصلح آخر هذه الأمة إلا بما صلح به أولها».

وقال رحمه الله: «من ابتدع في الإسلام بدعة يراها حسنة فقد زعم أن محمداً خان الرسالة؛ لأن الله يقول: ﴿الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣]، فما لم يكن يومئذ ديناً فلا يكون اليوم ديناً». (الاعتصام للشاطبي ١/٢٨).

وعليه: فلا بد في أي عمل من الأعمال أن يكون لله خالصاً، وأن يكون لسنة نبيه محمد ﷺ موافقاً ومطابقاً، فإذا اختلف أحد هذين الشرطين بان فقد الإخلاص، أو فقدت المتابعة، أو فقدنا معاً فإن العمل مردود على صاحبه، ولا يقبل عند الله عز وجل.

نسأل الله الإخلاص في القول والعمل، والمتابعة لمن لا ينطق عن الهوى، ﷻ.

سواء، ومنهم المقبول لإخلاصه، ومنهم المردود لريائه، ويقفون في صف الجهاد تحت قيادة واحدة ويقتلون، ومنهم من تروح أرواحهم في الجنة، ومنهم من يسحب على وجهه ويلقى في النار، فالأول: جاهد إخلاصاً لله وفي سبيل الله وإعلاء كلمة الله، والثاني: جاهد مفاخرة ورياء ومباهاة، فقبل أن تخطو خطوة واحدة - أخى المسلم - عليك أن تعرف السبيل التي فيها نجاتك، فلا تتعب نفسك بكثرة الأعمال، فربّ أكثر من الأعمال لا يفيد إلا التعب منها في الدنيا والعذاب في الآخرة، قال الفضيل بن عياض - رحمه الله -: العمل من أجل الناس شرك، وترك العمل من أجل الناس رياء، والإخلاص أن يعافيك الله منهما، وقال بعض السلف: من ترك العمل خوفاً من عدم الإخلاص فقد ترك الإخلاص والعمل جميعاً.

فمن أصلح سريره فاح عبير فضله، وعبقت القلوب بنشر طيبه. قال الحافظ ابن الجوزي - رحمه الله -: والله لقد رأيت من يكثر الصوم والصلاة والصدقة ويتخشع في نفسه ولياسه، والقلوب تنبؤ عنه، وقدره عند الناس ليس بذاك، ورأيت من هو دون ذلك يمراتب، والقلوب إليه تتهافت، وعلى محبته تجتمع، فازهد - أخى - في مدح من لا يزينك مدحه، وفي ذم من لا يشينك ذمه، وارغب في مدح من كل الزين في مدحه وكل الشين في مدحه، واعلم أن الخلق لا يكرمون أحداً إلا بقدر ما جعل الله له في قلوبهم، عن ابن عمر - رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنْ قُلُوبُ بَنِي آدَمَ كَقَلْبٍ وَاحِدٍ، يُصَرِّفُهُ حَيْثُ شَاءَ». [صحيح الجامع: ٢١٤١].

فعلى الإنسان أن يعمل على إصلاح نيته، وذلك بأن تصدر منه جميع الأقوال والأفعال خالصة لوجه الله، وابتغاء مرضاته، ليس فيها شائبة رياء، أو سمعة، أو قصد نفع، أو غرض شخصي، فالأعمال مع الإخلاص تنمو وتزكو ويبارك فيها وتقبل، وبدونه تقل بركتها وتضمحل وتفسد وتُرد على صاحبها، نصيب بلا فائدة، وعمل من غير أجر، والله اغنى الشركاء عن الشرك: «وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرَمٍ» [الحج: ١٨].

الثاني: أن تكون العبادة على وفق الشريعة التي جاء بها رسوله محمد ﷺ، ولا يكفي أن يقول الإنسان أنا أعمل بهذا العمل وإن لم يأت عن النبي ﷺ لأن



## مشروع تيسير حفظ السنة

### من صحيح الأحاديث القصار



إعداد/ على حشيش

- ١٥٢٠- عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال لماعز بن مالك: «أحق ما بلغني عنك» قال: وما بلغني عنِّي؟ قال: «بلغني أنك وقعت بجارية آل فلان». قال: نعم، قال: فشهد أربع شهادات، ثم أمر به فرجم. (م) (١٦٩٣)، حم (٢٢٠٢)، (٣٠٢٩)، (٤٤٢٥)، ت (١٤٢٧)، ن (٧١٧١/٤ - كبرى).
- ١٥٢١- عن جابر بن عبد الله قال: رجم النبي ﷺ رجلاً من أسلم ورجلاً من اليهود وامرأته. (م) (١٧٠١)، حم (١٤٤٥٤)، د (٤٤٥٥).
- ١٥٢٢- عن أبي عبد الرحمن، قال: خطب علي رضي الله عنه فقال: يا أيها الناس، أقيموا على أركانكم الحد، من أحسن منهم ومن لم يحسن، فإن أمة لرسول الله ﷺ زنت فأمرني أن أجلبها، فإذا هي حديث عهد بِنِفاَس، فخشيت أن أنا جلدتها أن أقتلها، فذكرت ذلك للنبي ﷺ فقال: «أحسنست» (م) (١٧٠٥)، حم (١٣٤٠)، ت (١٤٤١).
- ١٥٢٣- عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قضى بيمين وشاهد. (م) (١٧١٢)، حم (٢٢٢٤)، (٢٨٨٦)، (٢٩٦٨)، (٢٩٦٩)، د (٣٦٠٨)، (٣٦٠٩)، ج (٢٣٧٠).
- ١٥٢٤- عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله يرضي لكم ثلاثاً ويكره لكم ثلاثاً، فيرضي لكم أن تعبدوه، ولا تشركوا به شيئاً، وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا، ويكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال، وإضاعة المال». (م) (١٧١٥)، ط (١٨٦٣)، حم (٨٣٤٢)، (٨٧٢٦)، (٨٨٠٧)، حب (٣٣٨٨)، (٤٥٦٠).
- ١٥٢٥- عن زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «ألا أخبركم بخير الشهداء؟ الذي يأتي بشهادته قبل أن يسألها». (م) (١٧١٩)، ط (١٤٢٦)، م (١٧٠٤٤)، (٢١٧٤٥)، (٥٠٧٩)، (٢١٧٣١)، (٢١٧٤١)، د (٣٥٩٦)، ت (٢٢٩٥)، (٢٢٩٦)، (٢٢٩٧)، ج (٢٣٦٤).
- ١٥٢٦- عن عبد الرحمن بن عثمان التيمي أن رسول الله ﷺ نهى عن لقطة الحاج. (م) (١٧٢٤)، حم (١٦٠٧٠)، د (١٧١٩)، ن (٥٨٠٥/٣ - الكبرى)، حب (٤٨٩٦).
- ١٥٢٧- عن زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من أوى ضالة فهو ضال، ما لم يعرفها». (م) (١٧٢٥)، حم (٤٨٩٧)، ن (٥٨٠٦/٣ - كبرى)، حب (٤٨٩٧).
- ١٥٢٨- عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: بينما نحن في سفر مع النبي ﷺ إذ جاء رجل على راحلة له فجعل يصرف بصره يميناً وشمالاً، فقال رسول الله ﷺ: «من كان معه فضل ظهر فليعد به على من لا ظهر له، ومن كان له فضل من زاد فليعد به على من لا زاد له». (م) (١٧٢٨)، حم (١١٢٩٣)، د (١٦٦٣)، حب (٥٤١٩).
- ١٥٢٩- عن أبي موسى رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ إذا بعث أحداً من أصحابه في بعض أمره قال: «بشروا ولا تنفروا، ويسروا ولا تعسروا». (م) (١٧٣٢)، حم (١٩٥٨٩)، (١٩٧١٩)، (١٩٧٦٣)، د (٤٨٣٥).
- ١٥٣٠- عن أبي سعيد رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لكل غادر لواء عند استه يوم القيامة». (م) (١٧٣٨)، حم (١١٣٠٣)، ن (٨٧٣٥ - كبرى).
- ١٥٣١- عن انس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يقول يوم أحد: «اللهم إنك تشأ لا تعبد في الأرض». (م) (١٧٤٣)، حم (١٢٥٤٠)، تحفة (٣٥٠).
- ١٥٣٢- عن مصعب بن سعد عن أبيه رضي الله عنه قال: أخذ أبي من الخمس سيفاً، فأتى به النبي ﷺ فقال: هب لي هذا، فأنزل الله عز وجل: «يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول». (م) (١٧٤٨)، حم (١٥٦٧)، حب (٦٩٩٢)، د (٢٧٤٠)، ت (٣٠٧٩)، (٣١٨٩).
- ١٥٣٣- عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أيما قرية أتيموها، وأقمتم فيها، فسهمكم فيها، وأيما قرية عصت الله ورسوله، فإن خمسها لله ولرسوله، ثم هي لكم». (م) (١٧٥٦)، حم (٨٢٢٣)، د (٣٠٣٦)، حب (٤٨٢٦)، م (٦/٣١٨).
- ١٥٣٤- عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: «لا نورث، ما تركنا صدقة». (م) (١٧٦١)، تحفة (١٣٩٦٢).



١٥٣٥- عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «أُخْرِجَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ، حَتَّى لَا أَدْعَ إِلَّا مُسْلِمًا».

م (١٧٦٧)، حم (٢٠١)، (٢١٥)، (٢١٩)، د (٣٠٣)، ت (١٦٠٦)، ن (١٧٠٧)، (٨٦٦/٥-الكبرى).

١٥٣٦- عن أنس رضي الله عنه أن نبي الله ﷺ كتب إلى كِسْرَى، وإلى قَيْصَرَ، وإلى النَجَاشِيِّ، وإلى كُلِّ جَبَّارٍ، يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَلَيْسَ بِالنَّجَاشِيِّ الَّذِي صَلَّى عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ. م (١٧٧٤)، ت (٢٧١٦)، حب (٦٥٥٣)، هـ (٩/١٠٧).

١٥٣٧- عن عبد الله بن مطيع عن أبيه قال: سمعت النبي ﷺ يقول يوم فَتَحَ مَكَّةَ: «لَا يَقْتُلُ قُرَشِيٌّ صَبْرًا بَعْدَ هَذَا الْيَوْمِ، إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ». م (١٧٨٢)، حم (١٥٤٠٦)، (١٥٤٠٧)، (١٥٤٠٨)، (١٥٤٠٩)، حب (٣٧١٨).

١٥٣٨- عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال: ما منعني أن أشهد بدرًا إلا أني خرجت أنا وأبي، فَأَخَذْنَا كِفَارَ قُرَيْشٍ، قَالُوا: إِنَّكُمْ تَرِيدُونَ مُحَمَّدًا فَقُلْنَا: مَا نُرِيدُهُ، مَا نُرِيدُ إِلَّا الْمَدِينَةَ، فَأَخَذُوا مِنَّا عَهْدَ اللَّهِ وَمِيثَاقَهُ لِنَنْصُرَ قَرْنًا إِلَى الْمَدِينَةِ وَلَا نَقَاتِلَ مَعَهُ، فَأَتَيْنَا النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرْنَاهُ الْخَبْرَ، فَقَالَ: «انْصَرَفَا، نَفِي لَهُمْ بَعْدَهُمْ، وَنَسْتَعِينُ اللَّهَ عَلَيْهِمْ». م (١٧٨٧)، حم (٢٣٤١٤)، تحفة (٣٣٥٩).

١٥٣٩- عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كَسَرَتْ رِبَاعِيَّتَهُ (١) يَوْمَ أُحُدٍ، وَشَجَّ (٢) فِي رَأْسِهِ فَجَعَلَ يَسْلُتُ الدَّمَ عَنْهُ وَيَقُولُ: «كَيْفَ يَقْلَحُ قَوْمٌ شَجَّوْا نَبِيَّهُمْ، وَكَسَرُوا رِبَاعِيَّتَهُ، وَهُوَ يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ؟» فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: «لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ» [آل عمران: ١٢٨]. م (١٧٩١)، مم (١٣٦٥٨)، (١٤٠٧٤)، حب (٦٥٧٥).

١٥٤٠- عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن ثَمَانِينَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ هَمِطُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ جَبَلِ التَّنْعِيمِ مُتَسَلِّحِينَ، يَرِيدُونَ غَرَّةَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَصْحَابِهِ، فَأَخَذَهُمْ سَلَامًا، فَاسْتَحْيَاهُمْ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: «وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّيَدَ بِكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ» [الفتح: ٢٤].

م (١٨٠٨)، حم (١٢٢٥٦)، د (٢٦٨٨)، ت (٣٢٦٤)، ن (١١٥١٠/٦-الكبرى)، تحفة (٣٠٩).

١٥٤١- عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْرُو بِأَمِّ سَلِيمٍ وَنِسْوَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ مَعَهُ إِذَا غَرَا، فَيَسْقِيَنِ الْمَاءَ وَيَدَاوِينَ الْجَرْحَى. م (١٨١٠)، د (٢٥٣)، ت (١٥٧٥)، ن (٨٨٢/٣-كبرى)، حب (٤٧٢٣).

١٥٤٢- عن أُمِّ عَطِيَّةِ الْأَنْصَارِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَبْعَ غَزَوَاتٍ، أَخْلَفَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ، فَاصْنَعُ لَهُمُ الطَّعَامَ، وَادَاوِي الْجَرْحَى، وَأَقِمْ عَلَى الْمَرْضَى. م (١٨١٢)، حم (٢٠٨١٨)، (٣٧٣٦٩)، جه (٢٨٥٦).

١٥٤٣- عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تِسْعَ عَشْرَةَ غَزْوَةً لَمْ أَشْهَدْ بَدْرًا وَلَا أُحُدًا، مَنْعَنِي أَبِي، فَلَمَّا قُتِلَ عَبْدُ اللَّهِ يَوْمَ أُحُدٍ، لَمْ أَتَخَلَّفْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةٍ قَطُّ. م (١٨١٣)، حم (١٤٥٣٠)، تحفة (٢٧١٣).

١٥٤٤- عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «النَّاسُ تَبِعَ لِقُرَيْشٍ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ».

م (١٨١٩)، حم (١٥١١٣)، هـ (٨/١٤١).

١٥٤٥- عن أبي ذر رضي الله عنه قال: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَلَا تَسْتَعْمَلُنِي؟ قَالَ: فَضْرَبَ بِيَدِهِ عَلَى مَكْبِي، ثُمَّ قَالَ: «يَا أَبَا ذَرٍّ، إِنَّكَ ضَعِيفٌ، وَإِنَّهَا أَمَانَةٌ، وَإِنَّهَا يَوْمُ الْقِيَامَةِ خَزْيٌ وَنَدَامَةٌ، إِلَّا مَنْ أَخَذَهَا بِحَقِّهَا، وَأَدَّى الَّذِي عَلَيْهِ فِقْهًا». م (١٨٢٥).

١٥٤٦- عن أبي ذر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «يَا أَبَا ذَرٍّ، إِنِّي أَرَاكَ ضَعِيفًا، وَإِنِّي أَحِبُّ لَكَ مَا أَحَبُّ لِنَفْسِي، لَا تَأْمَنْ عَلَى اثْنَيْنِ وَلَا تَوْلَيْنِ مَالَ يَتِيمٍ».

م (١٨٢٦)، حم (٢١٦١٩)، د (٢٨٦٨)، ن (٣٦٦٩)، (٦٤٦٤/٤-كبرى).

١٥٤٧- عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْمُسْلِمِينَ عِنْدَ اللَّهِ عَلَى مَنَازِرٍ مِنْ ثَوَرٍ عَنْ يَمِينِ الرَّحْمَنِ عَزَّ وَجَلَّ، وَكَلْنَا يَدَيْهِ يَمِينٌ، الَّذِينَ يَعْدِلُونَ فِي حُكْمِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ وَمَا وَلَوْ».

م (١٨٢٧)، حم (٦٥٠٢)، ن (٥٣٩٤)، (٥٩١٦/٣-كبرى).

١٥٤٨- عن عائشة رضي الله عنها قالت: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي بَيْتِي هَذَا: «اللَّهُمَّ مَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ أُمَّتِي شَيْئًا فَنَسَقَ عَلَيْهِمْ فَاشْتَقَّ عَلَيْهِ، وَمَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ أُمَّتِي شَيْئًا فَرَفَقَ بِهِمْ فَارْفَقَ بِهِ».

م (١٨٢٨)، حم (٢٤٦٧٦)، (٢٦٢٥٩)، حب (٥٥٣).

الهوامش

١- رِبَاعِيَّتُهُ: السن التي تلي الثانية من كل جانب، وللإنسان أربع ربايعيات.

٢- شَجَّ: أي جرح.



# التأصيل

ALTAWHEED

## توسعة المسعى بين المشروعية والضرورة الملحة

عرض وتلخيص: جمال سعد حاتم

المجتمعون يؤكدون على تقديم أسمى معاني الشكر لخادم الحرمين الشريفين

توسعة المسعى لم تصادم نصاً من الكتاب أو السنة النبوية المطهرة

ضرورة مراعاة عدم الخروج في التوسعة على حدود الجبلين الجغرافية

المسارعة إلى عقد مؤتمر فقهي في مكة يضم المجامع الفقهية، ومجامع البحوث

التركيز الإعلامي على نشر المفاهيم الصحيحة حتى لا يسود الخلط بين المسلمين

الاجتهاد في إنزال النصوص على الواقع من منطلق قاعدة التيسير

مدلولات اللفظ القرآني تدل على أن التطوف بالجبلين وليس بما ظهر منهما

قاعدة الجبلين ممتدة والصخور البارزة تتفق تماماً مع الصخور الباطنية بين الجبلين



مجلة « التوحيد » بالعلماء الحضور، وطوف في كلمة عاجلة للتعريف بهذا الموضوع وأبعاده، فقال: « في هذه المسألة حسب ما وقفنا عليه من أقوال العلماء نقول مستعينين بالله تعالى:

قال تعالى: « إِنَّ الصِّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شِعَابِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ » [البقرة: ١٥٨] دليل على أن عرض المسعى هو ما بين الصفا والمروة، وعليه فعرض المسعى هو عرض جبلي الصفا والمروة من الغرب إلى الشرق..

وواضح أن البيئة العادلة قامت من شهود كثيرين تم توثيق شهاداتهم بصكوك شرعية يشهدون أن جبل الصفا ممتد امتداداً بارتفاع مساو لارتفاع الصفا حالياً وذلك نحو الشرق إلى أكثر من عشرين متراً عن جبل الصفا الحالي وكذلك الأمر بالنسبة لجبل المروة وشهادتهم صريحة في امتداد الجبلين الصفا والمروة.

ولم نجد للعلماء تحديداً لعرض المسعى.. وقد قال الرملي في كتابه «شرح المنهاج»: «ولم أر في كلامهم ضبط عرض المسعى وسكوتهم عنه لعدم الاحتياج إليه، فإن الواجب استيعاب المسافة التي بين الصفا والمروة كل مرة».

ولم يكن المسعى قبل التوسعة السعودية مستقيماً بل كان منحنيًا متقوساً كما يعرف ذلك من رسومات وصور المسعى قبل التوسعة ومنها الرسوم التي في الرحلات الحجازية خريطة هيئة المساحة المصرية لعام ١٩٨٤ والتي تظهر الميلان الواضح مع أن المسعى القديم مستقيم غير منحني وهذا يدل على إدخال بعض الأجزاء التي كانت خارجة إليه أو إخراج بعض ما كان فيه خارجاً عنه، وعندما حج النبي (ﷺ) كان معه أزيد من مائة ألف وهؤلاء إذا سعوا بين الصفا والمروة فلا شك أنهم



## رئيس التحرير:

لم نجد للعلماء تحديداً لعرض المسعى ... وقد قال الرملي في كتابه "شرح المنهاج" ولم أر في كلامهم ضبط عرض المسعى وسكوتهم عنه لعدم الاحتياج إليه فإن الواجب استيعاب المسافة التي بين الصفا والمروة كل مرة.

الفتوى بالأزهر (سابقاً)، ومن كبار علماء الأزهر، والدكتور/ سالم عبد الجليل، وكيل أول وزارة الأوقاف المصرية، والشيخ علي بن إبراهيم حشيش، مدير إدارة الدعوة والإعلام، وأستاذ الحديث بمعاهد إعداد الدعاة بجماعة أنصار السنة المحمدية بمصر، والشيخ جمال عبد الرحمن عضو اللجنة العلمية بالمجلة، وفضيلة الشيخ أسامة سليمان، أحد علماء الجماعة، والشيخ محمد السيد خضير، من علماء الجماعة، والأستاذ حسين القراط، مدير تحرير مجلة «التوحيد».

وشارك في الندوة بكلمة مكتوبة فضيلة الدكتور محمد المختار المهدي، الرئيس العام للجمعيات الشرعية بمصر، وعضو مجمع البحوث الإسلامية. وفي بداية الندوة، رحب الأستاذ جمال سعد حاتم، رئيس تحرير

نظمت مجلة «الدعوة الإسلامية» في المملكة العربية السعودية، ومجلة «التوحيد الإسلامية» التي تصدرها جماعة أنصار السنة المحمدية بمصر، ندوة فقهية حول «توسعة المسعى بين المشروعية والضرورة الملحة»، أدارها الأستاذ جمال سعد حاتم، رئيس تحرير مجلة «التوحيد»، وحضرها كل من: الدكتور / جمال المراكبي، الرئيس العام لجماعة أنصار السنة المحمدية، ورئيس مجلس إدارة مجلة «التوحيد»، والدكتور عبد الله شاكر، نائب رئيس الجماعة، والشرف العام على المجلة، والشيخ زكريا حسيني رئيس اللجنة العلمية بالمجلة، ومدير إدارة المعاهد العلمية بالجماعة، والدكتور عبد العظيم بدوي الخلفي، وكيل الجماعة، ومن كبار علماء جماعة أنصار السنة المحمدية بمصر والعالم الإسلامي، والشيخ عبد العظيم الحميلي، عضو لجنة





## رئيس التحرير:

# يؤكد على أن الضرورة داعية إلى هذه التوسعة ولا يلزمنا انتظار كارثة تقع داخل المسعى ككارثة نفق "المعيصم" أو حادث الجمرات حتى نبحت المسألة.

إن الرسول ﷺ أخبر أن هدم البيت من أصله - مع أن هذا شديد الحرمة في نفوس المسلمين - إلا أن المسلم حرمة أعظم، فكان من الواجب على القائم على أمر الحرمين أن يسعى في تيسير أمر الحج على الناس، وهذه طبيعة ولاية أمر المسلمين على مدار التاريخ، ولا أعلم أن أحداً له رؤية مخالفة في هذه المسألة، فالمسألة - في ظني - من المسائل التي نجد فيها إجماعاً، ولم أعلم أن أحداً قال إن هذا لا يجوز، أو فيه مخالفة؛ لأن المقاصد الشرعية تسمح بهذا، فضلاً أن عن الواقع الجغرافي يسمح بذلك.

وأهيب بالعلماء ألا يجعل هذا الحكم الشرعي أو هذه القضية مظهرة سياسية ضد أو مع ولاية الأمر بالمملكة العربية السعودية، وأعلم أن الملك لا يريد هذا ولا يحب ذلك، وكثير من الناس اعتادوا في مثل هذه الأمور أن يحولوا ذلك إلى

يدخل المسعى في حدود البناء الذي يحيط بالكعبة، والذي نقول عنه عرفاً: المسجد.

## المسعى لم يكن على هيئة واحدة

وواصل فضيلة الدكتور جمال المراكبي حديثه قائلاً: إن المسعى لم يكن على هيئة واحدة؛ لأن المائة ألف الذين كانوا مع النبي ﷺ لم يكن لهم طريق ذهاب وعودة وبينهما حاجز، والحاجز بناء استحدثا، وما أتصوره أن الجبل كان على هيئته، وإن النبي ﷺ وأصحابه كانوا يسعون غادين راجعين، وقد يحدث بين الساعين التقاء وتقابل؛ بدليل أن النبي ﷺ في حجة الوداع من شدة الزحام أتم السعي وهو على ناقته القصواء ليراه الناس، ليساله من يريد أن يستفسر عن شيء من أمور الحج والعمرة، أو أمر من أمور الدين.

وقد أكد الدكتور جمال المراكبي في كلمته:

سينتشرون في الوادي في مساحة هي أوسع من المسعى الحالي ولم يثبت أن النبي (ﷺ) نهاهم عن تجاوز حد معين ولم يكن ثم بناء أو جدار يحجزهم في المسعى.

وقد أكد رئيس التحرير في كلمته على أن الضرورة داعية إلى هذه التوسعة ولا يلزمنا انتظار كارثة تقع داخل المسعى ككارثة نفق (المعيصم) أو حوادث الجمرات حتى نبحت المسألة.. وأن هذه المسألة قد اختلف فيها، فإن القائلين بالجواز منهم من هو من أهل مكة من العارفين بها.. وقد اختار خادم الحرمين الشريفين الملك عبدالله بن عبدالعزيز - حفظه الله - أحد الاجتهادين للمصلحة العامة للحجاج والمعتمرين، وهو اجتهاد لا يصادم نصاً صريحاً من الكتاب والسنة، ولذا فإن الناس في سعة في إقبال هذا الرأي ولا ينبغي تشكيكهم في صحة حجهم وعمرتهم في أمر هو من أمور الاجتهاد.

## الرسول ﷺ صاحب أول توسعة بالحرَم

وفي كلمته التي القاها في الندوة تساءل الدكتور جمال المراكبي قائلاً:

هل هي من الأمور الجائزة شرعاً وعرفاً؟ الجواب: نعم، الرسول ﷺ كان صاحب أول توسعة في المسجد بالمدينة؛ حينما دعا الناس إلى الإنفاق على المسجد في المدينة، كما أن عثمان بن عفان رضي الله عنه أنفق على المسجد النبوي (على توسعته) نفقة عظيمة، سجلتها كتب السنة، بل تمت توسعة المسجد النبوي بعد وفاة النبي ﷺ مرات عديدة؛ منها ما كانت في خلافة أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه، وخلافة عبد الملك بن مروان، إلى توسعات كثيرة، فالأمة تتفق منذ عهد الرسالة بأن هذه التوسعات ضرورية ولا بد منها، وسوابقها كثيرة، لكن ما يتعلق بالمسعى هو الذي يثير بعض التساؤلات؛ الأصل أن السعي ليس مرتبطاً بالمسجد، ولكن اقتضت توسعات سابقة أن



مظاهرة تاييد ومباركة، فمن قواعد أهل السنة والجماعة أن يطيعوا ولاية الأمر، وليسنا من دعاة التهيج الذي قد يفعله الناس في كثير من بلاد المسلمين، وأنا أدعو فقهاء العالم الإسلامي أن تكون كلمتهم واحدة.

### التاسك بين الاحتياط والتيسير

وفي كلمته بالندوة قال الدكتور محمد المختار المهدي، الرئيس العام للجمعيات الشرعية بمصر: يسود الآن في ساحة الإفتاء وإبداء الأحكام الشرعية على مستجدات الأحداث مذهبان: أحدهما: يتبنى سياسة الأحوط، وبخاصة فيما يتعلق بالعبادات والمناسك.

والآخر: يجتهد في إنزال النصوص على الواقع من منطلق قاعدة التيسير ما لم يكن هناك نص قطعي الثبوت، قطعي الدلالة، وكلاهما يتحرى الوصول إلى مراد الشارع الحكيم وتحقيق مناط الأحكام. غير أن المذهب الأول قد يوغل في

الاحتياط حتى يضيق على المسلمين في أداء مناسكهم من حيث إنه لا ينظر إلى الواقع المتغير ويحصر نفسه في إطار ما كان عليه عهد الصحابة والتابعين الذي يختلف قطعاً في عدد الحجاج والمعتمرين مع بقاء حجم المناسك التي لا تسع هذا الحشد الهائل الذي يعد بالملايين، وتقع الحوادث المؤسفة من أجل الزحام وتزهق بسببه أرواح المسلمين.

ومن أمثلة ذلك أن بعضهم يمنع الوكالة في الرمي عن النساء للحجرات مع ما يشاهد من المعاناة وارتكاب المحرمات حين تختلط النساء بالرجال.

ومنها تحديد المسجد النبوي بالروضة الشريفة لأنها التي كانت مسجداً للرسول ﷺ، وقد أشار النبي ﷺ في معرض حديثه إلى أن الصلاة في مسجده خير من ألف صلاة في غيره، حيث قال: «... في مسجدي هذا».

ومعنى ذلك أن من يصلي في التوسعات الضخمة للمسجد لا

يحصل على هذا الثواب المضاعف، ومعنى ذلك أيضاً دعوة هذه الملايين إلى التسابق على الدخول إلى الروضة ليحصلوا على هذا الثواب، مع أن المستقر عند فقهاء الأمة أن امتداد المسجد يأخذ حكمه في الإقتداء بالإمام وفي وصفه بالمسجدية.

أما المذهب الآخر: ففيه من أغرق أيضاً في تطبيق قاعدة التيسير حتى تجاوز ضوابط الشرع ودلالات نصوصه حتى سمعنا من بعضهم أن صلاة الحاج في مسكنه بمكة أو بالمدينة يأخذ عليها نفس الأجر الذي حدده النبي ﷺ للصلاة في الحرمين الشريفين مما يشجع الحجاج على الإقامة والبقاء في مساكنهم المكيفة ويتركون صلاة الجماعة في المسجد الحرام أو في المسجد النبوي، وفي ذلك فهم مغلوط للضرورات التي تبيح المحظورات.

وأرى أن كلا المذهبين قد جانبه الصواب، إما لأن النبي ﷺ قال: «إن هذا الدين متين فأوغل فيه برفق»، وقال: «ولن يشاء الدين أحد إلا غلبه فسددوا وقاربوا»، وإما في التساهل الذي قد يفسر بإرضاء المخلوق أو بمسايرة الحضارة الزائفة على حساب الدين الصحيح.

### قضية توسيع السعي

وبخصوص القضية المطروحة على الساحة حالياً - والتي عرضت على الإخوة الأفاضل في هيئة كبار العلماء بالملكة العربية السعودية الشقيقة واختلاف الروى بين أفرادها، فرأى بعضهم أن المكان المحدد للسعي حالياً هو الذي سعى فيه النبي ﷺ وأصحابه، وقال قال النبي ﷺ «لتأخذوا عني مناسككم»، فلا بد من الإقتصار في مكان السعي على ما كان عليه في عهد النبي ﷺ. أرى أن الأساس في بحثها لا بد أن يتناول شقين:

الأول: من جهة المسافة بين الصفا والمروة طولاً، والمسافة بين الميلين الأخضرين للهرولة والتي

**د. جمال المراكبي:**  
**يؤكد على أن اختيار خادم الحرمين الشريفين - حفظه الله - لأحد الاجتهادين للمصلحة العامة للحجاج والمعتمرين، وهو اجتهاد لا يصادم نصاً صريحاً من الكتاب أو السنة، ولذا فإن الناس في سعة في اتباع هذا الرأي، ولا ينبغي تشكيكهم في صحة حجهم وعمرتهم في أمر هو من أمور الاجتهاد**





سمي الطواف بالصفة والمروة سعيًا من أجلها تسمية للكل باسم البعض، وهذا لا مجال للاجتهاد فيه من منطلق أن الآية الكريمة تحدد تلك المسافة وهي مضبوطة عند فقهاء الأمة كما هي الواقع الآن.

**الثاني: التوسع عرضاً، وأظن أنه المطروح حالياً، وأرى: إن مدلولات اللفظ القرآني تدل على أن التطوف بالجبلين وليس بما ظهر منهما، والحقيقة العلمية الثابتة تقول: إن أي جبل له قاعدة وله قمة وأن هذه القمة تتعرض لعوامل التعرية فينتقص منها بمقدار تأثير تلك العوامل، وقد أثبت علماء طبقات الأرض «الجيولوجيا» أن قاعدة الجبلين ممتدة وأن الصخور البارزة تتفق تماماً مع الصخور الباطنية الممتدة للجبلين، ثم إنه لم يرد في أقوال أهل العلم تحديد لعرض المسعى. بل إن المنقول عن الإمام الشافعي في تحديد العرض إنما كان للتقريب ووصفاً للواقع حينذاك إذ عبارته كما وردت في شرح المنهاج: «الظاهر أن التقدير لعرضه بخمسة وثلاثين أو نحوها للتقريب: إذ لا نص فيه يحفظ من السنة فلا يضر الالتواء اليسير لذلك».**

وبناء على ذلك لا أرى مانعاً من التوسع العرضي المطروح في تلك القضية حيث لا نص يمنع، والحاجة الملحة لتيسير أمر العبادة قائمة.

#### ارتباط المصلحة بالشرع

وفي كلمته في الندوة تحدث الدكتور عبد الله شاكر، نائب الرئيس العام لجماعة أنصار السنة المحمدية بمصر والمشرف العام على مجلة التوحيد قائلاً:

لقد بعث الله نبيه ومصطفاه ﷺ بالشريعة الخاتمة الغراء القائمة على تحصيل المصالح وتكميلها، وتعطيل المفاسد وتقليلها، يقول الإمام ابن القيم رحمه الله: «الشريعة مبناه وأساسها على رعاية مصالح العباد في المعاش والمعاد، وهي عدل كلها، ورحمة ومصالح كلها، وحكمة كلها»، وهذا الذي ذكره - رحمه الله -

الشريفيين منذ القرن الأول دون نكير من الصحابة المتأخرين في هذا الوقت، وأول من زاد فيها أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

#### الزيادة في المسعى تلبية للحاجة الضرورية الملحة

وأكد الدكتور عبد الله شاكر قائلاً:

إنه بناء على ما تقدم أقول: لا حرج أبداً في زيادة المسعى تلبية للحاجة الضرورية الملحة في العصر الحاضر لهذه الزيادة نظراً للأعداد الكثيرة التي تتجاوز الملايين وتقوم بإداء المناسك في هذه البقعة الطاهرة، وقد زاد الصحابة في الحرمين دون نكير، وتمت توسعة المطاف مرات كثيرة، والسعي يأخذ حكمه لأن الله سماه في كتابه طوافاً، فقال: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا﴾، وإذا كان الله قد سمي السعي طوافاً، فقياس التوسعة فيه للناس على توسعة المطاف صحيح، والقواعد الفقهية المعتمدة التي ذكرها أهل

#### د. عبدالله شاكر:

"لا حرج أبداً في زيادة المسعى تلبية للحاجة الضرورية الملحة في العصر الحاضر، نظراً للأعداد الهائلة من الحجاج والمعتمرين والتي تتجاوز الملايين وتقوم بأداء المناسك في هذه البقعة الطاهرة".







العلم تقضي بجواز توسعة المسعى، ومنها: الزيادة لها حكم المزيد، والزيادة المتصلة تتبع أصلها، والمشقة تجلب التيسير، وإذا ضاق الأمر اتسع.

### المشقة ليست من مقصود الشريعة !!

ثم تحدث فضيلة الشيخ زكريا حسيني رئيس اللجنة العلمية بمجلة «التوحيد» ومدير إدارة المعاهد بجماعة أنصار السنة المحمدية والذي أكد أن شريعة الإسلام شريعة الرحمة واليسر وقد رفع الله عز وجل الحرج في هذه الشريعة عن أمة الإسلام فقال عز وجل: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾، وقال سبحانه وتعالى ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمُ فِي الدِّينِ﴾، وقال جل من قائل: ﴿وَيُضْعِعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾، وقال رسول الله (ﷺ): «إن الدين يسر»، وقال (صلوات الله وسلامه عليه): «يسروا ولا تعسروا...» وثبت عنه (ﷺ) أنه ما خير بين أمرين إلا اختار أيسرهما.

وقد نوه الشيخ في كلمته على أن هذه التوسعة ليست بدعاً، وليست أول عمل يقوم به المسلمون، فإن كلا من المطاف والمسعى لم يكونا بهذه المساحة ولا الأدوار التي هما عليها الآن وإنما حدثت توسعات لهما منذ عهد الخلفاء الراشدين وغيرهم حتى كانت التوسعة السعودية والتي لا تزال حكومتها تعمل جاهدة للتخفيف عن زوار بيت الله أثاب الله القائمين عليها، وكذلك فإن توسعة المسعى لا تقل أهمية عن وضع جدار لرمي الجمرات بدلاً من الشاخص من أواخر ما قامت به الحكومة السعودية، هذا الشاخص الذي أصبح الآن جداراً طويلاً ممتداً لأكثر من ١٦ متراً حتى يخفف عن الذين يرمون الجمرات.

والذي يلحظ قول رسول الله (ﷺ) يوم عرفة، وقفت ها هنا وعرفة كلها موقف، يرى في هذا توسعة على الأمة لأنها قد تقتصر على المكان

### الشيخ / زكريا حسيني:

"إن هذه التوسعة ليست بدعاً وليست أول عمل يقوم به المسلمون، فإن كلا من المسجد الحرام والمسجد النبوي الشريف قد حدثت بهما توسعات في عهد الخلفاء الراشدين ولم ينكر أحد هذه التوسعات !!

الله (ﷻ) أو الإجماع.

وإحقاقاً للحق، فإنه يجب على الأمة المسلمة أن تشكر حكومة المملكة العربية السعودية وعلى رأسها خادم الحرمين الشريفين الملك عبدالله بن عبدالعزيز - حفظه الله - على ما تقوم به تجاه الحرمين الشريفين والمشاعر المقدسة من توسيع وتطوير بما يخدم حجاج بيت الله والمعتمرين، فإن المسلم المنصف يرى استمرار العمل الدؤوب في خدمة الإسلام والمسلمين.

وقد أكد الشيخ على قضية هامة هي: أن مثل هذه المناقشات يجب أن تقتصر على العلماء، خاصة ما قد يثير لبلة بين العامة أن تبعد عن العامة تماماً، وإنما يكون مجال البحث فيها لأهل الاختصاص.. نسأل الله المزيد من التوفيق والسداد لحكومة خادم الحرمين الشريفين.

عرض المسعى ثم يجلد شرعاً

الذي وقف فيه الرسول (ﷺ) إذا فهمت أنه لا يجوز الوقوف إلا بالمكان الذي وقف فيه الرسول (ﷺ)، وكذلك قوله عندما وقف عند المشعر الحرام بمزدلفة، وقفت ها هنا وجمع كله موقف، وجمع يعني مزدلفة، وينظر (ﷺ) إلى الأمر نظرة سعة وتيسير، وقد تم التوسع الراسي في الحرم والمسعى ولم يتوقف في ذلك أحد.

### شكر واجب لحكومة المملكة !!

ولما كانت المسألة محل خلاف بين أعضاء هيئة كبار العلماء في المملكة العربية السعودية، وبعضهم يقول بعدم جواز التوسعة، وبعضهم يقول بالجواز، فقد اختار خادم الحرمين الشريفين الملك عبد الله - وفقه الله - الأخذ برأي القائمين بالجواز، ولا يلزم ولي الأمر أن يأخذ برأي الأكثرية، ويختار من الأقوال ما يراه محققاً للمصلحة مع مقاصد الشريعة، غير مغلٍ بنص صريح من كتاب الله تعالى أو من سنة رسول

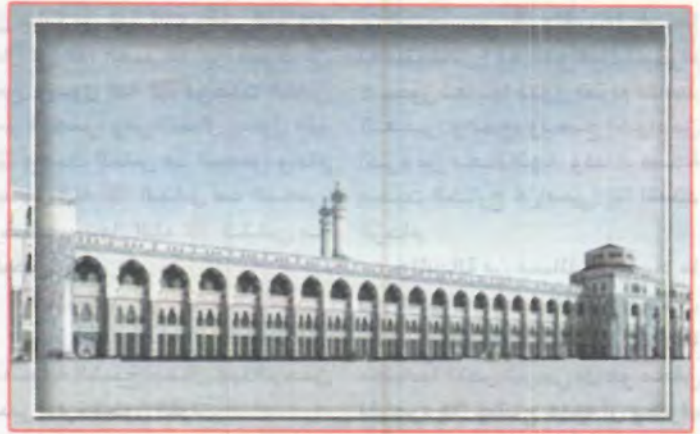


للتوسعة- حفظهم الله -: إن المشاعر على مر الأزمنة قد مرت بمراحل عديدة من التوسعة والتطوير، فلماذا لم تناقشوا هذه التوسعات أو تعترضوا عليها، إذا نقول لهم: ما حاجتكم في هذا الاعتراض، وإذا كنتم تعترضون الآن على المسعى فلماذا لا تعترضون على الأدوار المتكررة التي تبني، بل إنني أود أن يكون اعتراضكم على خير نتبعه، أو على شر ندفعه. والله الموفق.

### شرح الله صديري بالتوسعة الجديدة

وفي كلمته عن التوسعة في المسعى تحدث الدكتور سالم عبد الجليل، وكيل أول وزارة الأوقاف المصرية لشئون الدعوة، وعضو المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، قائلاً:

لقد شرفني الله تعالى بأن أكون ضمن وفد الرحمن في حج العام الماضي ١٤٢٨هـ، ورايت هذه التوسعة للمسعى، فشرح الله صديري لها، وفرحت بها غاية الفرح، ودعوت الله من كل قلبي لمن اجتهد ووسع على الحجاج والمعتمرين، ولا يخفى أن حد المسعى الطولي معروف ومحدد بكتاب الله وسنة رسوله، وأما حده العرضي فلا يوجد أي نص يعول عليه في تحديده، وبالتالي فالاجتهاد في توسعة عرض المسعى مقبول بل محمود، وإذا صدر عن بعض العلماء ما يفيد عدم جواز التوسعة، وعن آخرين بالجواز، فمن حق ولي الأمر أن يأخذ بأي الرايين شاء، بل الأولى أن يقدم رأي المجيزين، لأن العلة في التوسعة واضحة وهي التيسير على عباد الله الحجاج والمعتمرين، وكثير من القواعد الفقهية تؤيد ما ذهب إليه حكومة الحرمين الشريفين، ومن ذلك: المشقة تجلب التيسير ولا يخفى على أحد ما يعانیه الناس في المسعى مع تعدد الطوابق، الأمر الذي يجعل من الضروري فتح باب الاجتهاد للتوسعة على عباد الله تعالى.



### د. عبد العظيم بدوي:

إن عرض المسعى لم يحدد شرعاً كما هو معلوم من سنة النبي ﷺ، ثم جاء الشهود وأثبتوا أن عرض الجبلين أكثر كثيراً من التوسعة، وأثبت ذلك أهل الاختصاص من علماء الجيولوجيا والأمر لم يخرج عن الصفا والمروة.

التوسعة.

### التوسع في المسعى يخفف على الناس ولا يشوبه أي شائبة

يقول فضيلة الشيخ عبد العظيم الحميلي عضو لجنة الفتوى السابق بالأزهر حول المخالفين للتوسعة في المسعى:

نقول لهم: ما حاجتكم في الاعتراض. ولماذا تعترضون على شيء نص الله عليه في القرآن والسنة النبوية المطهرة، قال الله تعالى في كتابه: ﴿فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾.

والحرم في تطورات من خلال الزمن يُلمح أنه لم يبق على الأصل الذي بناه إبراهيم عليه السلام: أي أخذ تطورات اتساعية وجمالية، وكل ذلك لا يؤثر أنه بيت الله الحرام. وإنني أقول للمخالفين

من جانبه، أوضح الشيخ الدكتور عبد العظيم بدوي وكيل جماعة أنصار السنة المحمدية، قائلاً: إنه لو كانت المسألة محل اجتهاد وبحث، وهل يجوز أو لا يجوز وليس لدينا أصل نرجع إليه لكانت هذه القواعد العامة الأصولية كافية للقول بتوسعة المسعى لكن كما تكرر الأمر في إثبات أن عرض المسعى لم يحدد شرعاً كما هو معلوم من سنة النبي (ﷺ).. ثم جاء الشهود وأثبتوا أن عرض الجبلين أكبر كثيراً من التوسعة وأثبت ذلك أهل الاختصاص من علماء الجيولوجيا إذا الأمر لم يخرج عن الصفا والمروة.. وما دام شهود العيان وأهل الاختصاص أثبتوا ذلك إذا فالعمل مشروع إن شاء الله تعالى. ثم تؤيده الأدلة القرآنية والنبوية مع القواعد الشرعية، فأؤيد ما تقدم ذكره من تأييد هذه



يقول الشيخ علي إبراهيم حشيش، مدير إدارة الدعوة والإعلام: أصل السعي زماناً ومكاناً محدد بالسنة الصحيحة المطهرة، فقد أخرج الإمام البخاري في «صحيحه» (ح ٣٣٦٤) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال: جاء إبراهيم بام إسماعيل وبابنها إسماعيل، وهي ترضعه، حتى وضعهما عند البيت عند دوحة فوق الزمزم في أعلى المسجد، وليس بمكة يومئذ أحد، وليس بها ماء، فوضعهما هناك، ووضع عندهما جراباً فيه تمر وسقاء فيه ماء... وجعلت أم إسماعيل ترضع إسماعيل وتشرب من ذلك الماء، حتى إذا نفذ ما في السقاء عطشت، وعطش ابنها، وجعلت تنظر إليه يتلوى، أو قال: يتلبط، فانطلقت كراهية أن تنظر إليه، فوجدت الصفا أقرب جبل في الأرض يليها، فقامت عليه، ثم استقبلت الوادي تنظر هل ترى أحداً، فلم تر أحداً، فهبطت من الصفا حتى إذا بلغت الوادي رفعت طرف ذراعها، ثم سعت سعي الإنسان المجهود حتى جاوزت الوادي، ثم أتت المروة فقامت عليها، فنظرت هل ترى أحداً، فلم تر أحداً، فقالت ذلك سبع مرات، قال ابن عباس: قال النبي ﷺ: «فذلك سعي الناس بينهما». قلت: هذا بيان لأصل السعي ومكانه.

وقال الشيخ: مما أوردناه يتبين أن المسعى طولاً محدد بما قاله رسول الله ﷺ كما في الحديث الذي أخرجه البخاري (ح ٣٣٦٤)، وبما أخرجه الإمام مسلم في حجة الوداع، وبيان سعي رسول الله ﷺ، فهو محدد طولاً بما بين الجبلين، ولا يجوز أن يتعدى طولاً منطقة الجبلين، وفعل النبي ﷺ.

ولقد سعى رسول الله ﷺ بين الصفا والمروة في حجة الوداع ومعه بشر كثير كلهم يلتمس أن يأتهم برسول الله ﷺ ويعمل مثل عمله، وهذا العدد الكثير الذي سعى مع رسول الله ﷺ وسعهم المسعى، مع

أن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال عن هذا العدد الكثير: نظرت عن يمين رسول الله ﷺ فوجدت الناس مد البصر، وعن شمال رسول الله ﷺ وجدت الناس مد البصر، وأمام رسول الله ﷺ الناس مد البصر، وخلف رسول الله ﷺ الناس مد البصر.

### الاختلاف شرويات بالمشقة على الناس

وفي بداية كلمته إلى الندوة، ذكر فضيلة الشيخ جمال عبدالرحمن مدير إدارة شئون القرآن:

أن حديثه في هذا الموضوع يدور حول محورين هما المحور «اللغوي» والواقعي والتاريخي» في معرفة معنى جبلي «الصفا والمروة» وحدودهما، مشيراً إلى أن كل علماء اللغة وهم يعرفون الجبلين ذكروا أنهما جبلان علمان معروفان بمكة، ولم يقل أحد عن الصفا أو عن المروة أنه جبل صغير مثلاً.

ومما يبين كبر هذين الجبلين تاريخياً وواقعياً قديماً وحديثاً، ما قاله «قُصي» الجد الرابع للرسول ﷺ وهو يفخر بتملكه لقطاع عريض من مكة يقول:

لى البطحاء قد علمتُ معد

ومرونها رضىت بها رضىتُ

والبطحاء تبدأ من التوسعة التي أمام باب السلام مروراً بالغزة وبعد ذلك، فهو يملك كل هذا ويضيف إليه المروة فكيف يملك بقاعاً ويضيف بجانبها جبلاً صغيراً؟ إذا يفهم أن هذا مكان له ساحات وحدود وامتدادات وسكنى يسكنها الناس قديماً.

وتسأل الشيخ: هل يستفاد من

أن النبي ﷺ وأقول هذا للاستئناس - وقت مواقيت لإحرام لا يجوز تعديها بدون إحرام لقاصد العمرة والحج، ويصح إحرام من أحرم من محاذاتها، وكذلك صحة مبين الخارج عن (منى) إذا اشتد الزحام.

والمسألة من مسائل الاجتهاد ما دام الشهود شهدوا باتساع الجبلين، وليس توسعة المسعى عرضاً مصادماً لنص شرعي بل هو محقق للنص فلا جناح عليه أن يطوف بهما، وفي التوسعة مصلحة كبرى وعظمى لعباد الله، ومن المقرر أن الشريعة تراعى مصالح العباد، وباب الاجتهاد مفتوح فيما لا نص فيه، وفيما لا يتعارض مع النصوص.

### التوسعة للمسعى من المصالح المرسلات التي شهد الشرع لجنتها

وأضاف الشيخ: إنه يتضح أن التوسعة للمسعى من المصالح المرسلات التي شهد الشرع لجنتها، بمعنى أنها تدخل تحت أصل شهدت له النصوص في الجملة، وليست هي المصلحة الغريبة التي لم تشهد النصوص لنوعها ولا لجنتها، وقد علمنا أن شروط الأخذ بالمصالح المرسلات:

أولاً: أن تكون معقولة بحيث إذا عرضت على أهل العقول تلتقتها العقول بالقبول، وهذا موجود في قضيتنا.

ثانياً: أن يكون الأخذ بالمصالح المرسلات راجعاً إلى حفظ أمر ضروري، أو رفع حرج لازم في الدين بحيث إذا لم يؤخذ بالمصلحة

## الشيخ / جمال عبدالرحمن:

إن الملائمة بين المصلحة التي هي أصل في ذاتها وبين مقاصد الشرع بحيث لا تعارض المصلحة نصاً شرعياً ولا تنافي أصلاً فيه.



## ٥٥ التوصيات ٥٥

إنه واستشعاراً من خادم الحرمين الشريفين الملك عبد الله بن عبد العزيز- حفظه الله ورعاه- لأهمية تطوير وتوسيع المسجد الحرام وساحاته والجهات المتصلة به، فقد أمر- حفظه الله ورعاه- باستشارة العلماء في أمر توسعة المسعى من دافع ولايته الشرعية على الحرمين الشريفين، ومسئولية ولي الأمر في هذه البلاد بالقيام على راحة المسلمين من حجاج وعمار بيت الله الحرام، ونوصي بالتالي:

**أولاً:** يؤكد المجتمعون على تقديم أسنى معاني الشكر لخادم الحرمين الشريفين وحكومته الرشيدة على ما يبذلونه من جهود مضيئة للعمل على راحة جموع المسلمين من الحجاج والمعتمرين، وخاصة في المسعى ورمي الجمرات.

**ثانياً:** إن توسعة المسعى لم تصادم نصاً من الكتاب والسنة النبوية المطهرة، لذا يجب التنبيه على عدم إثارة البلبلة في نفوس المسلمين، وخاصة العوام، واقتصر دراسة مثل هذه المسائل على العلماء والمتخصصين في الجيولوجيا وغيرها من العلوم المساعدة على التعرف والوصول إلى الحقيقة في هذا المجال.

**ثالثاً:** ضرورة أن يراعى في التوسعة عدم الخروج على حدود الجبلين الجغرافية.

**رابعاً:** المسارعة إلى عقد ندوة فقهية في مكة المكرمة تضم علماء الجامعات الفقهية ومجامع البحوث الإسلامية في دول العالم الإسلامي مع علماء المملكة الذين نقدرهم ونجلهم.

**خامساً:** التركيز الإعلامي على نشر المفاهيم الصحيحة، حتى لا يسود الخلط بين المسلمين في مثل هذه الأمور مع احترام وتقدير كل الآراء في هذا الجانب.

«الخلاف شر كله».

وقال الشيخ: تحرير موضع النزاع: هل النزاع يتعلق بمسألة اجتهادية أم بمسألة فيها نص شرعي؟.. لا شك أنها مسألة اجتهادية.. ومن العلماء وهم كثير من اجتهد وراى أن عرض المسعى لم يحدد شرعاً وهذا صحيح، والذين منعوا كذلك أجازوا لمن عجز عن الوقوف بمنى أن يبني خارجها، وأجازوا لمن عجز عن الطواف في الطابق الأسفل أن يطوف من الثالث، وأجازوا في رمي الجمرات تعدد الطوابق واتساع الشاخص.

وتساءل الشيخ أسامه سليمان: ما الأمر إذا ضاقت عرفات بحجيج بيت الله بعد سنوات؟ أنتركهم للموت والهلاك، أم ننظر في مصالح المسلمين المرسله.. أما كان رسول الله (ﷺ) يقول «افعل ولا حرج»، أما طاف بالبيت راكباً، أما أشار النبي إلى الحجر الأسود بعصاه، لأجل أن يتلاشى الزحام؟

فالأمر فيه سعة وتوسعة على الأمة الإسلامية، فلماذا تضيق على الأمة في ظل ازدياد أعداد الحجاج والمعتمرين.

ثم أقول أخيراً: المبيت بمزدلفة كذلك ماذا قال العلماء في حقه إن عجزت المزدلفة عن استيعاب أهلها حيث قال النبي (ﷺ): «وقفت هنا وجمع كلها موقف... لماذا؟ حتى يتسنى لكل الحجيج أن يقفوا ويبيتوا في مزدلفة لا في نفس المكان الذي وقف فيه النبي (ﷺ)».

المعقولة لزم الناس حرج شديد، وهذا موجود في قضيتنا أيضاً. ثالثاً: ومن شروط الأخذ بالمصالح المرسله: الملاءمة بين المصلحة التي هي اصل في ذاتها وبين مقاصد الشرع بحيث لا تعارض المصلحة أيضاً نصاً شرعياً ولا تنافي أصلاً فيه، وهذا متحقق في قضيتنا، والقاعدة الفقهية أن حكم الحاكم يرفع الاختلاف في قضايا الاختلاف، فإذا أخذ بحكم يختلف فيه أهل العلم المعتبرون بما لا يخالف نصاً صريحاً من كتاب ولا سنة، أو ما انعقد عليه إجماع الأمة وجب أن نصير إليه خاصة أن ولي الأمر هنا استند إلى شهادة موثقة ممن شاهد ورأى، ويقدم المثبت على النافي، ولأن الشهادة قضت باتساع وامتداد الصفا والمروة إلى الجهة الشرقية أكثر من ٢٠ متراً فعلى الجميع مباركة هذه التوسعة.

## ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم

من جهته، قال الشيخ أسامه سليمان، عضو مجلس إدارة المركز العام: إن المسعى أقيم ويجب على المانعين والمتحدثين بالحظر أن يتقوا الله في وحدة الأمة، فإن ولي الأمر إذا رأى رأياً نزل على اجتهاد علمي، ولم يصادم نصاً من الكتاب والسنة، ثم توكل على الله - عز وجل - وسعى فيه يجب على الجميع أن يباركه ويؤيده لا أن يحدث الخلاف والشقاق، وكما قال الله - عز وجل - «ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم»، وكما قال ابن مسعود:

## الشيخ / عبدالعزيز الحميلي:

**أقول للمخالفين للتوسعة حفظهم الله: إن المشاعر على مر الأزمنة قد مرت بمراحل عديدة من التوسعة والتطوير، فلماذا لم تناقشوا هذه التوسعات أو تعترضوا عليها؟!**



# سورة آل عمران

إعداد / مصطفى البصري

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله ﷺ، وبعد:

فما يزال حديثنا متصلاً حول فضائل ولطائف سورة آل عمران ونتحدث بإذن الله تعالى في هذا العدد عن الآيتين، الثالثة والثلاثين والرابعة والثلاثين من السورة، وهما قول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ (٣٣) ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [آل عمران: ٣٣-٣٤].

قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا﴾، هذه الجملة مؤكدة (بإذن) لأن المقام يقتضي ذلك، لأن المقصود بيان أن الله تعالى يصطفى من الناس من شاء: ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾ [الحج: ٧٥]، يعني ومن الناس رسلاً.

قال ابن كثير رحمه الله: يخبر تعالى أنه اختار أهل هذه البيوت على سائر أهل الأرض، فاصطفى آدم عليه السلام، خلقه بيده ونفخ فيه من روحه وأسجد له ملائكته وعلمه أسماء كل شيء وأسكنه الجنة، ثم أهبطه منها لما له في ذلك من الحكمة، واصطفى نوحاً عليه السلام وجعله أول رسول بعثه إلى أهل الأرض لما عبد الناس الأوثان وأشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً، وانتقم له لما طالت مدته بين ظهراي قومه يدعوهم إلى الله ليلاً ونهاراً سرّاً وجهاراً، فلم يزداهم ذلك إلا فراراً، فدعا عليهم فأغرقهم الله عن آخرهم ولم ينج منهم إلا من اتبعه على دينه الذي بعثه الله به، واصطفى آل إبراهيم ومنهم سيد البشر خاتم الأنبياء على الإطلاق محمد ﷺ وآل عمران، والمراد بعمران هذا هو والد مريم بنت عمران أم عيسى ابن مريم عليهما السلام.

معنى الآل

قال ابن عاشور: وآل الرجل أهله، وأصل آل أهل

معنى اصطفى: اختار. والتقدير: إن الله اصطفى دينهم وهو دين الإسلام فحذف المضاف، وقال الزجاج: اختارهم للنبوة على عالمي زمانهم. وقال القرطبي في معنى قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا﴾ أي: اختارناه للرسالة، فجعلناه صافياً من الأدناس، والأصل في اصطفيناه اصطفيناه، أبدلت التاء طاء، واللفظ مشتق من الصفوة، ومعناه تخير الأصفي.

وقال ابن عثيمين رحمه الله: ومعنى الاصطفاء: أن الله اختارهم وفضلهم على كثير ممن خلق تفضيلاً، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾ [الإسراء: ٧٠]، ليس على كل من خلقنا، بل على كثير ممن خلقنا، والاصطفاء: بمعنى الاختيار، لأن أصله مأخوذ من الصفوة، وصفوة الشيء خياره، واصطفى: أي أخذ صفوته.





قلبت هاؤه همزة تخفيفاً ليتوصل بذلك إلى تسهيل الهمزة مداً، والدليل على أن أصله أهل رجوع الهاء في التصغير إذ قالوا: أهيل ولم يسمع أويل خلافاً للكسائي، والأهل والأل يراد به الأقارب والعشيرة والموالي وخاصة الإنسان واتباعه.

وآدم عليه السلام هو أبو البشر، خلقه الله تعالى خلقاً مستقلاً وليس متطوراً من جنس آخر ومن نوع آخر قبله كما يقول أهل الإلحاد، ومن ادعى ذلك فقد كفر بالله، لأن الله تعالى أخبر في كتابه في عدة مواضع أنه خلق آدم من تراب، من صلصال كالفخار، من طين، خلقه بيده ونفخ فيه من روحه، وأسجد له ملائكته، فمن زعم غير ذلك فهو كافر مصدق لغير الله، مكذب لله - والعياذ بالله - مع العلم بأنه مهما أتى أحد بكلام عن آدم وابتداء خلقه وكيفية خلقه غير مستند في ذلك إلى الوحي، فإن قوله غير مقبول، لأنه لم يشاهده، قال الله تعالى: ﴿مَا أَشْهَدُتْهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ﴾ [الكهف: ٥١]، وقال تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادُ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ﴾ [إبراهيم: ٩]، فمن ادعى علم شيء عن سبق فهو كاذب إلا ببرهان، وآدم كما نعلم بيننا وبينه أمانة طويلة جداً، فلا يمكن أن نقبل قولاً فيه إلا عن طريق الوحي الصحيح.

«ونوحاً»: ذكره الله عز وجل بعد ذكر آدم، لأنه الأب الثاني للبشرية، فإن نوحاً عليه السلام لما كذبه قومه إلا القليل أهلكهم الله تعالى بالغرق، فجعل الله ذريته هم الباقين، كما في سورة الصافات: ﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ﴾ [الصافات: ١٧]، فصار الأب الثاني للبشرية.

«وال إبراهيم»: لا شك أنه يدخل فيهم إبراهيم بالأولي، ولكن نص على أنه لكثرة الرسل فيهم، ولا سيما أن فيهم أفضل الرسل محمداً ﷺ، فإن محمداً ﷺ من آل إبراهيم.

«وآل عمران»: آل عمران اختلّفوا في المراد بهم، فقليل: آل عمران أبي موسى لأن موسى أفضل أنبياء

بني إسرائيل، وقيل: آل عمران أبي مريم ومريم ابنة عمران، وهذا ما رجحه ابن كثير وغيره، فذكر آل عمران لأن فيهم آخر الرسل قبل محمد ﷺ، وهو عيسى ابن مريم الذي ينتمي إليه النصارى، وخص آل عمران بذلك لأن المقام يقتضيه أيضاً، فإن هذه السورة نزل أولها في وفد نجران وهم من النصارى، وسواء كان هذا أو ذاك، فإنه يدل على أن الله اصطفى هذه القبيلة، فكان هؤلاء السادة من البشر هم الذين اصطفاهم الله تعالى.

وقد بين العلماء أن نبينا محمداً ﷺ من آل إبراهيم، فجدير بنا حتى تتم الفائدة أن نتكلم على آل نبينا محمد ﷺ.

«آل محمد ﷺ»: قال ابن القيم عليه رحمة الله في جلاء الأفهام: واختلف في آل النبي ﷺ على أربعة أقوال:

أحدها: هم الذين تحرم عليهم الصدقة، وفيهم ثلاثة أقوال للعلماء.

١- أنهم بنو هاشم، وبنو المطلب، وهذا مذهب الشافعي، وأحمد - رحمهما الله - في رواية عنه.

٢- أنهم بنو هاشم خاصة، وهذا مذهب أبي حنيفة - رحمه الله - ورواية عن أحمد رحمه الله واختيارات ابن القاسم صاحب مالك.

٣- أنهم بنو هاشم ومن فوقهم إلى غالب (فيدخل فيهم بنو المطلب وبنو أمية وبنو نوفل، ومن فوقهم إلى بني غالب)، وهو اختيار أشهب من أصحاب مالك، حكاه في «الجواهر» عنه، وحكاه للخمي في «التبصرة» عن أصبغ ولم يحكه عن أشهب.

وهذا القول في آل، أعني: أنهم الذين تحرم عليهم الصدقة، هو منصوص الشافعي رحمه الله، وأحمد، والأكثرين، وهو اختيار جمهور أصحاب أحمد والشافعي.

والقول الثاني: أن آل النبي ﷺ هم ذريته وأزواجه خاصة، حكاه ابن عبد البر في «المتهيد» قالوا: وآل والأهل سواء، وآل الرجل وأهله سواء، وهم: الأزواج والذرية.





والقول الثالث: أن آله ﷺ أتباع أتباعه إلى يوم القيامة، حكاه ابن عبد البر عن بعض أهل العلم، وأقدم من روى عنه هذا القول جابر بن عبد الله، رضي الله عنهما، ذكره البيهقي عنه، ورواه عن سفيان الثوري وغيره، واختاره بعض أصحاب الشافعي، حكاه عنه أبو الطيب الطبري في «تعليقه»، ورجحه النووي في شرح مسلم، واختاره الأزهرى.

والقول الرابع: أن آله ﷺ هم الأتقياء من أمته، حكاه القاضي حسين، والراغب وجماعة.

وقد بسط ابن القيم رحمه الله الأدلة على هذه الأقوال، فمن أراد الرجوع إليها فعليه بكتابه القيم «جلاء الأفهام».

قال ابن القيم بعدما بسط الأدلة على هذه الأقوال الأربعة: «والصحيح هو القول الأول، ويليه القول الثاني، وأما الثالث والرابع فضعيفان، لأن النبي ﷺ قد رفع الشبهة بقوله: «إن الصدقة لا تحل لآل محمد»، وقوله: «إنما يأكل آل محمد من هذا المال»، وقوله: «اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً»، وهذا لا يجوز أن يراد به عموم الأمة قطعاً، فأولى ما حمل عليه الآل في الصلاة، الآل المذكورون في سائر الفاظه، ولا يجوز العدول عن ذلك، وأما تنصيبه على الأزواج والذرية، فلا يدل على اختصاصه الآل بهم، بل هو حجة على عدم الاختصاص بهم لما روى أبو داود من حديث نعيم المجرم عن أبي هريرة رضي الله عنه في الصلاة على النبي ﷺ: «اللهم صل على محمد النبي، وأزواجه أمهات المؤمنين، وذريته، وأهل بيته، كما صليت على آل إبراهيم».

فجمع بين الأزواج والذرية، والأهل، وإنما نص عليهم بتعيينهم، ليبين أنهم حقيقون بالدخول في الآل، وأنهم ليسوا بخارجين منه، بل هم أحق من دخل فيه، وهذا كمنظأره من عطف الخاص على العام، وعكسه، تنبيهاً على شرفه وتخصيصاً له بالذكر من بين النوع، لأنه من أحق أفراد النوع بالدخول فيه. اهـ. مختصراً.

وخص هؤلاء بالذكر في هذه الآية من بين

الأنبياء لأن الأنبياء والرسل جميعهم من نسلهم. ومعنى قوله: «على العالمين»: أي على عالمي زمانهم، في قول أهل التفسير، وقال الترمذي الحكيم أبو عبد الله محمد بن علي: المراد بالعالمين جميع الخلق كلهم، وذلك أن هؤلاء رسل وأنبياء فهم صفوة الخلق.

قال القرطبي: فاما محمد ﷺ فقد جازت مرتبته الاصطفاء لأنه حبيب ورحمة، قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ فالرسل خلقوا للرحمة، ومحمد ﷺ خلق بنفسه رحمة، فلذلك صار أمناً للخلق، لما بعثه الله أمناً للخلق من العذاب إلى نفخة الصور، وسائر الأنبياء لم يحلوا هذا المحل، ولذلك قال عليه الصلاة والسلام: «أنا رحمة مهداة»، يخبر أنه بنفسه رحمة للخلق من الله وقوله: «مهداة» أي: هدية من الله للخلق.

ويقال: اختار آدم بخمسة أشياء: أولها أنه خلقه بيده في أحسن صورة بقدرته، والثاني أنه علمه الأسماء كلها، والثالث: أمر الملائكة بأن يسجدوا له، والرابع: أسكنه الجنة، والخامس: جعله أبا البشر. واختار نوحاً بخمسة أشياء: أولها أنه جعله أبا البشر لأن الناس كلهم غرقوا وصار ذريته هم الباقون، والثاني أنه أطال عمره، ويقال طوبى لمن طال عمره وحسن عمله، والثالث: أنه استجاب دعاءه على الكافرين للمؤمنين، والرابع أنه حمّله على السفينة، والخامس أنه كان أول من نسخ الشرائع، وكان قبل ذلك لم يحرم تزويج الخالات والعمات، فبعثه الله تعالى بتحريم البنات والأخوات والعمات والخالات وسائر القرابات.

واختار إبراهيم بخمسة أشياء: أولها: أنه جعله أبا الأنبياء لأنه روي أنه خرج من صلبه ألف نبي من زمانه إلى زمن محمد ﷺ، والثاني: أنه اتخذ خليلاً، والثالث: أنه أنجاه من النار، والرابع: أنه جعله إماماً للناس، والخامس: أنه ابتلاه بالكلمات فوقه حتى أتمهن.

وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.



# تاريخ

## وحقائق

# الشيعة الرافضة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين، وعلى آله وصحبه

أجمعين، وبعد:

فقد تحدثت في العدد الماضي عن أحق الناس بالخلافة بعد النبي ﷺ عند الشيعة الرافضة، وعصمة

الأئمة عندهم، وفي هذا العدد نتحدث عن:

إعداد: د/ عبدالله شاکر الجنيد

### نائب الرئيس العام

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي  
تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿  
[التوبة: الآية ١٠٠].

وقال تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ  
يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ  
السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ [الفتح: الآية  
١٨].

وقال سبحانه: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ  
أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح: الآية ٢٩].

وعن أبي سعيد الخدري- رضي الله عنه- قال: قال  
النبي ﷺ: «لا تسبوا أصحابي، فلو أن أحداكم أنفق  
مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه» (٣).

هذا شيء يسير مما قاله رب العالمين ورسوله الأمين  
ﷺ في شأن صحابة خاتم الأنبياء والمرسلين ﷺ،  
وقد ذهب جميع أهل السنة إلى ذلك، فاثبتوا على  
جميع الصحابة خيراً، وترضوا عنهم، ولم يتكلموا  
في عرض واحد منهم.

قال إمام أهل السنة أحمد بن حنبل- رحمه الله:-  
«ومن الحجة الواضحة الثابتة البينة المعروفة ذكر

### عقيدة الشيعة الرافضة في أصحاب رسول الله ﷺ

أصحاب الحديث يطلقون اسم الصحابي على كل من  
روى عن النبي ﷺ حديثاً، أو كلمة، ويتوسعون حتى  
يعدوا من رآه ولو مرة واحدة من الصحابة، وذلك  
لشرف منزلة النبي ﷺ. وقد اختلف في تعريف  
الصحابي على أقوال؛ منها ما قاله البخاري- رحمه  
الله:- «ومن صحب رسول الله ﷺ، أو رآه فهو من  
أصحابه» (١).

وقد ذكر ابن حجر أن تعريف البخاري هذا هو أولى  
التعريفات إلا أنه قيده بقيد وهو: «ومات على ذلك»،  
حتى يخرج من ارتد، وعليه فقد عرف الصحابي  
بقوله: «وأصح ما وقفت عليه من ذلك أن الصحابي  
من لقي رسول الله ﷺ مؤمناً ومات على الإسلام،  
فيدخل في من لقيه من طالت مجالسته له أو قصرت،  
ومن لم يره لعارض كالعمى» (٢).

وبهذا يظهر لنا مكانة صحابة النبي ﷺ ومنزلتهم  
من الدين، فهم قوم اختصهم الله بصحبة نبيه ﷺ،  
وقد أثنى عليهم وزكاهم وأخبر برضاه عنهم في  
آيات من كتابه، وذلك كقوله: ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ  
مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ



شر أهل ملتكم ؟ قالوا: أصحاب محمد ﷺ ، أمروا بالاستغفار لهم فسيبوهم، فالسيف عليهم مسلول إلى يوم القيامة، لا تقوم لهم راية، ولا تثبت لهم قدم، ولا تجتمع لهم كلمة، ولا تُجاب لهم دعوة، دعوتهم مدحوضة، وكلمتهم مختلفة، وجمعهم متفرق، كلما أوقدوا ناراً للحرب أطفاها الله ﷻ» (٨).

وبعد هذا العرض والبيان، أود أن أسوق هنا بعض ما قاله الرافضة القدامى والمحدثون في صحابة النبي ﷺ من كتبهم ليقف القارئ على معتقدهم ونظرتهم إلى خير الناس بعد الأنبياء، وليعرف مدى مخالفتهم للمسلمين، وأحب أن أنبه هنا إلى أنه لا يخلو مصنف من مصنفاتهم- فيما وقفت عليه- في مسألة الإمامة ونحوها، إلا وفيه من التكفير والسب واللعن للصحابة الكرام- رضي الله عنهم-.

يقول القمي والصافي في تفسيرهما عن الصادق: «لما أقام رسول الله ﷺ يوم غدیر خم كان بحذائه سبعة نفر من المنافقين وهم: أبو بكر، وعمر، وعبد الرحمن بن عوف، وسعد بن أبي وقاص، وأبو عبيدة، وسالم مولى أبي حذيفة، والمغيرة بن شعبه، قال عمر: أما ترون عينه كأنما عين مجنون» (٩)، يعني النبي ﷺ ... الساعة يقوم ويقول قال: لي ربي، فلما قام قال: أيها الناس، من أولى بكم من أنفسكم ؟ قالوا: الله ورسوله. قال: اللهم فاشهد، ثم قال: ألا من كنت مولاه فعلي مولاه، وسلموا عليه بإمرة المؤمنين، فنزل جبرائيل وأعلم رسول الله ﷺ بمقالة القوم، فدعاهم وسألهم، فأنكروا وحلفوا، فانزل الله: ﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ﴾ [التوبة: الآية ٧٤] (١٠)، ولا يجد المسلم أمام هذا الكلام إلا أن يبرأ إلى الله منه ومن قائله، كما لا يحتاج النص السابق إلى التعليق عليه وبيان ما فيه من ضلال، غير أني أقول: إنه في الحقيقة طعن على النبي ﷺ .

يقول الإمام ابن القيم: «وأما الرافضة فقدحهم

محاسن أصحاب رسول الله ﷺ كلهم أجمعين، والكف عن ذكر مساوئهم والخلاف الذي شجر بينهم، فمن سب أصحاب رسول الله ﷺ أو أحداً منهم فهو مبتدع رافضي خبيث، مخالف لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً، بل حبه سنة، والدعاء لهم قربة، والاقتداء بهم وسيلة، والأخذ بآثارهم فضيلة» (١٤).

وقال ابن حجر العسقلاني: «اتفق أهل السنة على أن جميع الصحابة عدول، ولم يخالف في ذلك إلا شذمة من المبتدعة» (٥).

وقال ابن حجر الهيتمي: «اعلم أن الذي أجمع عليه أهل السنة والجماعة أنه يجب على كل مسلم تركية جميع الصحابة بإثبات العدالة لهم، والكف عن الطعن فيهم، والثناء عليهم... ثم نقل قول أبي زرعة: «إذا رأيت الرجل ينتقص أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ فاعلم أنه زنديق، وذلك أن رسول الله ﷺ حق، والقرآن حق، وما جاء به حق، وإنما أدى إلينا ذلك كله الصحابة، فمن جرحهم إنما أراد إبطال الكتاب والسنة، فيكون الجرح به الصق، والحكم عليه بالزندقة والضلال والكذب والفساد هو الأقوم الأحق» (٦).

وقد ذكر نحو هذا الإجماع من أهل السنة والجماعة أبو الحسن الأشعري (٧)، ومع إجماع المسلمين على ما ذكرته عن الصحابة خالف الروافض في ذلك وطعنوا عليهم طعناً شديداً، متبرئين منهم، فخالفوا بذلك إجماع المسلمين، وقالوا بما لم يقله أحد من الأمم السابقة في اتباع أنبيائهم، فكانوا بذلك شراً من اليهود والنصارى، وقد ذكر ابن تيمية عن الإمام التابعي الجليل أبي عمرو عامر بن شراحيل الشعبي أنه قال: «فضلت اليهود والنصارى على الرافضة بخصلتين: سئلت اليهود: من خير أهل ملتكم ؟ قالوا: أصحاب موسى، وسئلت النصارى: من خير أهل ملتكم ؟ قالوا: حواري عيسى، وسئلت الرافضة: من



وطعنهم في الأصل الثاني وهو شهادة أن محمداً رسول الله ﷺ، وإن كانوا يظهرون موالة أهل بيت الرسول ﷺ ومحبتهم. قال طائفة من أهل العلم منهم مالك بن أنس وغيره: هؤلاء قوم أرادوا الطعن في رسول الله ﷺ فلم يمكنهم ذلك، فطعنوا في الصحابة ليقول القائل: رجل سوء كان له أصحاب سوء ولو كان رجلاً صالحاً لكان أصحابه صالحين» (١١).

وإلى جانب موقف هؤلاء من عموم الصحابة فقد طعنوا أيضاً في بعض آل بيت النبي ﷺ وتناولوهم بالتكفير، كعم النبي ﷺ العباس بن عبد المطلب- رضي الله عنه- حتى قالوا بأنه نزل فيه قول الله تعالى: ﴿وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: الآية ٧٢] (١٢)، بل نفى بعضهم أن يكون للنبي ﷺ بنات سوى فاطمة- رضي الله عنها-.

يقول حسن الأمين الشيعي: «ذكر المؤرخون أن للنبي ﷺ أربع بنات، ولدى التحقيق في النصوص التاريخية لم نجد دليلاً على ثبوت بنوة غير الزهراء (ع) منهن، بل الظاهر أن البنات الأخريات كن بنات خديجة من زوجها الأول قبل محمد ﷺ» (١٣).

وبعد هذا اتساع فاقول: هل يحب رسول الله ﷺ وآل بيته من يقول هذا الكلام؟ كلا، ثم كلا، ولذلك أحسن وأجاد الشيخ إحسان إلهي ظهير في قوله: «إن الشيعة لم يكونوا يوماً من الأيام محبين لأهل البيت ومطيعين لهم، بل ثبت ذلك بنصوص الكتب الشيعية أنهم لم ينشأوا ولم يوجدوا من أول يوم إلا لإفساد العقائد الإسلامية الصحيحة ومخالفتها، وإضرار المسلمين وسبهم وشتمهم، وإهانة أعيانهم وأسلافهم، وعلى رأسهم حامل الشريعة الحنيفية البيضاء، إمام هذه الأمة المجيدة وأصحابه، وتلامذته ونوابه الراشدين، وأهل بيته الطيبين» (١٤).

أفعال منكرة تنبئ عن حقد الرافضة على الخلفاء الثلاثة:

وفي يوم عاشوراء يفعلون أفعالاً منكرة تنبئ عن حقد في قلوبهم على الخلفاء الراشدين، فبعضهم يصنع ثلاثة تماثيل، ويملاً بطونها بالعسل، ويسمي أحدها (أبا بكر)، والثاني (عمر)، والثالث (عثمان)، ثم يبقرون بطونها بسكين، فيسيل منها العسل فيصفقون فرحاً بأخذ الثار لعلي بن أبي طالب- رضي الله عنه- من تماثيل العجيين، وتجد آخرين منهم يأتون بسخلة (الذكر أو الأنثى من ولد الضأن والمغز ساعة يولد) فيسمونها عائشة، ثم يبدؤون بنتف شعرها، وينهالون عليها ضرباً بالأحذية حتى تموت، ثم يأتون بكلب فيسمونه عمر، ثم ينهالون عليه ضرباً بالعصى ورجماً بالحجارة حتى يموت» (١٥).

ولم يرجع أحد من الروافض عن هذا المعتقد، وأقوالهم وأفعالهم شاهدة عليهم، فالخميني- مع عمله بمبدأ التقية- يتجاهل حكومة الخلفاء الراشدين الثلاثة الذين سبقوا علياً، ولا يشير إلا إلى حكم الرسول ﷺ وحكم علي- رضي الله عنه-، وفي ذلك يقول: «لقد ثبت بضرورة الشرع والعقل أن ما كان ضرورياً أيام الرسول ﷺ وفي عهد الإمام أمير المؤمنين من وجود الحكومة لا يزال ضرورياً إلى يومنا هذا» (١٦).

فهم لا يعتبرون ولا يعترفون بخلافة الراشدين السابقين الثلاثة، وكيف يعتبرونها وهم يلعنونهم ويكفرونهم؟ كما قال الخميني أيضاً عن حكومة معاوية بن أبي سفيان- رضي الله عنه-: «ولم تكن حكومة معاوية تمثل الحكومة الإسلامية، أو تشبهها من قريب ولا بعيد» (١٧).

وإلى اللقاء في العدد القادم بإذن الله تعالى حول عقيدة الشيعة الرافضة في القرآن الكريم. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.



## واحدة التوحيد

من هدي رسول الله ﷺ

### الرقية عند المرض

عن أنس رضي الله عنه أنه قال لثابت رحمه الله: ألا أريك برقية رسول الله ﷺ؟ قال: بلى. قال: اللهم رب الناس، مُدِّهِبُ البَاسِ، اشْفِ أَنْتَ الشَّافِي، لَا شَافِيَ إِلَّا أَنْتَ، شَفَاءٌ لَا يَغَادِرُ سَقَمًا. (أي لا يترك المرض).

[رواه البخاري]

من نور كتاب الله

الصبر على الأذى

قال تعالى: ﴿لَتَجِدَنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ النَّبِيِّنَ أَوْثَوْا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾

[آل عمران ١٨٦]

من أقوال السلف

سئل عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن الجماعة فقال إنما الجماعة ما وافق طاعة الله وإن كنت وحدك. [السنة لللكائي].

قالت حفصة بنت سيرين: يا معشر الشباب اعملوا فإنما العمل في الشباب.

من دلائل النبوة

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: شكى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم العطش، فدعا بعُسٍّ، فصب فيه ماء، ووضع رسول الله ﷺ يده فيه، قال:

فجعلت أنظر إلى الماء ينبع من بين أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم والناس يستقون، حتى استقى الناس كلهم. [سنن الدارمي]

من فضائل الصحابة

فتة معاوية

عن ابن أبي مليكة قال: أوتر معاوية بعد العشاء بركعة، وعنده مولى لابن عباس، فأتى ابن عباس فأخبره، فقال: دعه فإنه صحب رسول الله ﷺ. وفي رواية أخرى قال ابن عباس: هل لك في أمير المؤمنين معاوية، فإنه ما أوتر إلا بواحدة؟ قال: أصاب، إنه فقيه. [صحيح البخاري].

عصمة الله للعبد

قال مطرّف: إني وجدت ابن آدم كالشيء ملقى بين الله تعالى وبين الشيطان، فإن أراد الله أن ينعمه اجتده إليه، وإن أراد به غير ذلك خلّى بينه وبين عدوه.



## إعداد / علاء خضر

### عقيدة السلف

عن أبي القاسم عبد الجبار قال: سمعت سهل بن عبد الله التستري يقول، وقد قيل له: متى يعلم الرجل أنه على السنة والجماعة؟ قال: إذا عرف من نفسه عشر خصال: لا يترك الجماعة، ولا يسب أصحاب النبي ﷺ، ولا يخرج عل هذه الأمة بالسيف، ولا يكتب بالقدر، ولا يشك في الإيمان، ولا يماري في الدين، ولا يترك الصلاة على من يموت من أهل القبلة بالذنب، ولا يترك المسح على الخفين، ولا يترك الجماعة خلف كل وال جار أو عدل. [السنة للالكائي]

### من حسن الخاتمة

عن زيد بن أبي أسلم قال: دخل على أبي بجانة وهو مريض، وكان وجهه يتهلل، فقيل: ما لوجهك يتهلل؟ فقال: ما من عملي شيء أوثق عندي من اثنتين: أما إحداهما فكانت لا أتكلم فيما لا يعنيني، وأما الأخرى: فكان قلبي للمسلمين سليماً. [سنن الدارمي]

### نصائح لبائنا

عن أبي بشر أن أسماء بن خارجة الغزاري لما أراه أن يهدي ابنته إلى زوجها قال لها: يا بنية، كوني لزوجك أمة يكن لك عبداً، ولا تدني منه فيملك، ولا تباعدي عنه فتتقلى عليه، وكوني كما قلت لأهلك. خذي العفو مني تستدمني مودتي ولا تنطقي في سورتني حين أغضب فإنني رأيت الحب في الصدر والأذى إذا اجتمعما لم يلبث الحب يذهب. [شعب الإيمان]

### تخذيرات نبوية

عن البراء أن النبي ﷺ قال يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه! لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من تتبع عورة أخيه المسلم تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف بيته.

[سنن أبي داود]

### حكم ومواعظ

دخل رجل على عمر بن عبد العزيز فجعل يشكو إليه رجلاً ظلمه ويقع فيه، فقال عمر: «إنك أن تلقي الله ومظلمتك كما هي خير لك أن تلقاه وقد اقتصصتها». مبارك بن فضالة قال: سمعت الحسن وقال له شاب: أعياني قيام الليل، فقال: قيدتك خطاياك.

### من صفات المتقين

عن الحسن، قال: لأهل التقوى علامات يعرفون بها: صدق الحديث، وإداء الأمانة، والوفاء بالعهد، وقلة الفخر والخيلاء، وصلة الرحم، ورحمة الضعفاء، وحسن الخلق، وسعة العلم، واتبع العلم فيما يقرب إلى الله زلفى. [الحلم لابن أبي الدنيا]



# حدث في مثل هذا الشهر

ظهور نار بارض الحجاز أضاءت لها أعناق الإبل بالشام سنة ٦٥٤هـ

قال البخاري في صحيحه: ثنا أبو اليمان، ثنا شعيب، عن الزهري قال: قال سعيد بن المسيب: أخبرني أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز تضيء لها أعناق الإبل ببصرى».

وقد ذكر ذلك أهل التاريخ وغيرهم من الناس وتواتر وقوع هذا في سنة أربع وخمسين وستمائة. قال أبو شامة في «تاريخه»: ظهرت يوم الجمعة في خامس جمادى الآخرة سنة أربع وخمسين وستمائة، وذكر كتباً متواترة عن أهل المدينة في كيفية ظهورها شرق المدينة من ناحية وادي شظا تلقاء أحد، وأنها ملأت تلك الأودية وأنه يخرج منها شرر عظيم.

وذكر أن المدينة زلزلت بسببها، وأنهم سمعوا أصواتاً مزعجة قبل ظهورها بخمسة أيام، أول ذلك مستهل الشهر يوم الاثنين فلم تزل ليلاً ونهاراً حتى ظهرت يوم الجمعة، فانبجست تلك الأرض عند وادي شظا عن نار عظيمة جداً صارت مثل طولها أربعة فراسخ (وهي اثنا عشر ميلاً) في عرض أربعة أميال وعمقه قام ونصف، يسيل الصخر حتى يبقى مثل الآلك (الرصاص المصهور)، ثم يصير كالفحم الأسود، وذكر أن ضوءها يمتد إلى تيماء، بحيث كتب الناس على ضوءها في الليل وكان في بيت كل منهم مصباحاً، ورأى الناس سناها من مكة شرفها الله.

قلت: وأما بصرى فأخبرني قاضي القضاة صدر الدين علي بن أبي قاسم التيمي الحنفي قال: أخبرني والذي وهو الشيخ صفى الدين أحد مدرسي بصرى أنه أخبره غير واحد من الأعراب صبيحة تلك الليلة من كان بحاضرة بلد بصرى أنهم رأوا صفحات أعناق إبلهم في ضوء هذه النار التي ظهرت من أرض الحجاز. وقد ذكر الشيخ شهاب الدين أن أهل المدينة لجأوا في هذه الأيام إلى المسجد النبوي وتابوا إلى الله من ذنوب كانوا عليها واستغفروا عند قبر النبي ﷺ مما سلف منهم، واعتقوا الغلمان وتصدقوا على فقرائهم ومجاريحهم، وقد قال قائلهم في ذلك:

يا كاشف الضر صفحاً عن جرائمنا  
فقد أحباطت بنا يارب بأساء  
نسكو إليك خطوبنا لا تطيق لها  
حملاً ونحن بها حلقاً أحقاء

[البداية والنهاية ٦/٢٥٣]

قال أبو شامة: إنه جاء إلى دمشق كتب من المدينة بخروج نار عندهم في خامس جمادى الآخرة من هذه السنة، وكتبت الكتب في خامس رجب والنار بحالها ووصلت الكتب إلينا في عاشر شعبان، ثم قال: بسم الله الرحمن الرحيم، ورد إلى مدينة دمشق في أوائل شعبان من سنة أربع وخمسين وستمائة كتب من مدينة رسول الله ﷺ

فيها شرح أمر عظيم حدث بها، فيه تصديق لما في الصحيحين من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز تضيء لها أعناق الإبل ببصرى».

فأخبرني من أثق به ممن شاهدها أنه بلغه أنه كتب بتيماء على ضوءها الكتب، قال: وكنا في بيوتنا تلك الليالي، وكان في دار واحد منا سراج، ولم يكن لها حر ولفخ على عظمتها إنما كانت آية من آيات الله، قال أبو شامة: وهذه صورة ما وقفت عليه من الكتب الواردة فيها:

لما كانت ليلة الأربعاء ثالث جمادى الآخرة سنة أربع وخمسين وستمائة ظهر بالمدينة النبوية دوي عظيم، ثم زلزلة عظيمة رجفت منها الأرض والحيطان والسقوف والأخشاب والأبواب ساعة بعد ساعة إلى يوم الجمعة الخامس من الشهر المذكور، ثم ظهرت نار عظيمة في الحرة قريبة من قريظة نبصرها من دورنا من داخل المدينة كأنها عندنا وهي نار عظيمة، إشعالها (ارتفاعها) أكثر من ثلاث منارات، وقد سالت أودية بالنار إلى وادي شظا مسيل الماء، وقد سدت مسيل شظا وما عاد يسيل، والله لقد طلعتنا جماعة نبصرها فإذا الجبال تسيل نيراناً،





وقد سدّت الحرة طريق الحاج العراقي فسارت إلى أن وصلت إلى الحرة، فوقفت بعد ما أشفقنا أن تجيء إلينا ورجعت تسيل في الشرق، فخرج من وسطها سهود وجبال نيران تأكل الحجارة، فيها أنموذج عما أخبر الله تعالى في كتابه: ﴿إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ (٣٢) كَأَنَّهُ جِمَالَةٌ صَفْرَاءُ﴾ [المراسل: ٣٢، ٣٣]. وقد أكلت الأرض، وقد كتبتُ هذا الكتاب يوم خامس رجب سنة أربع وخمسين وستمائة والنار في زيادة ما تغيرت، وقد عادت إلى الحرار في قريظة طريق غير الحاج العراقي إلى الحرة، كلها نيران تشتعل بنصرها في الليل من المدينة كأنها مشاعل الحاج، وأما أم النار الكبيرة فهي جبال نيران حمر، والام الكبيرة التي سالت النيران منها من عند قريظة، وقد زادت وما عاد الناس يدرون أي شيء يتم بعد ذلك، والله يجعل العاقبة إلى خير، فما أقدر أصف هذه النار.

### إرهاصات قبل انفجار النار

قال ابن كثير- رحمه الله:- وفي كتاب آخر: لما كان يوم الاثنين مستهل جمادى الآخرة سنة أربع وخمسين وستمائة وقع بالمدينة صوت يشبه صوت الرعد البعيد تارة وتارة، أقام على هذه الحالة يومين، فلما كانت ليلة الأربعاء ثالث الشهر المذكور تعقب الصوت الذي كنا نسمعه زلازل، فلما كان يوم الجمعة خامس الشهر المذكور انبجست الحرارة بنار عظيمة يكون قدرها مثل مسجد رسول الله ﷺ.

### وصف بركان النار وأثرها في دين الناس

وهي برأي العين من المدينة نشاهدها وهي ترمي بشرر كالقصر كما قال الله تعالى، وهي بموضع يقال له أجيلين، وقد سال من هذه النار واد يكون مقداره أربع فراسخ وعرضه أربعة أميال وعمقه قامة ونصف، وهي تجري على وجه الأرض ويخرج منها أمهاد وجبال صغار وتسير على وجه الأرض وهو صخر يذوب حتى يبقى مثل الأنك، فإذا جمد صار أسود، وقبل الجمود لونه أحمر، وقد حصل بسبب هذه النار إقلاع عن المعاصي والتقرب إلى الله تعالى بالطاعات وخرج أمير المدينة من مظالم كثيرة إلى أهلها.

قال الشيخ شهاب الدين أبو شامة: ومن كتاب شمس الدين بن سنان بن عبد الوهاب بن نميلة الحسيني قاضي المدينة إلى بعض أصحابه: لما كانت ليلة الأربعاء ثالث جمادى الآخرة حدث بالمدينة بالثلث الأخير من الليل زلزلة عظيمة أشفقنا منها، وباتت باقي تلك الليلة تزلزل كل يوم وليلة قدر عشر نوبات، والله لقد زلزلت مرة ونحن حول حجرة رسول الله ﷺ اضطرب لها المنبر إلى أن أوجسنا منه إن سمعنا صوتاً للحديد الذي فيه، واضطربت قناديل الحرم الشريف، وتمت الزلزلة إلى يوم الجمعة ضحى ولها دوي مثل دوي الرعد القاصف، ثم طلع يوم الجمعة في طريق الحرة في رأس أجيلين نار عظيمة مثل المدينة العظيمة، وما بانث لنا إلا ليلة السبت، وأشفقنا منها وخفنا خوفاً عظيمة، وطلعت إلى الأمير كلمته، وقلت له: قد أحاط بنا العذاب، أرجع إلى الله تعالى، فاعتق كل مماليكه ورد على جماعة أموالهم، فلما فعل ذلك قلت: اهبط الساعة معنا إلى النبي (١) ﷺ، فهبط وبتنا ليلة السبت والناس جميعهم والنسوان وأولادهم وما بقي أحد لا في النخيل ولا في المدينة إلا عند النبي ﷺ، ثم سال منها نهر من نار وأخذ في وادي أجيلين وسد الطريق، ثم طلع إلى بحرة الحاج وهو بحر نار يجري ووقفه جمر يسير إلى أن قطعت الوادي وادي الشظا، وما عاد يجيء في الوادي سيل قط لأنها حضرته نحو قامتين وثلث علوها، والله يا أخي إن عيشتنا اليوم مكدره والمدينة قد تاب جميع أهلها ولا بقي يسمع فيها رباب ولا دف ولا شرب، وتمت النار تسيل إلى أن سدّت بعض طريق الحاج وبعض بحرة الحاج وجاء في الوادي إلينا منها يسير، وخفنا أنه يجيئنا فاجتمع الناس ودخلوا على النبي ﷺ وتابوا عنده جميعهم، ليلة الجمعة، وأما قتيورها (لحمها ولهبها) الذي مما يلينا فقد طفيء بقدرة الله وأنها إلى الساعة وما نقصت، إلا ترى مثل الجمال حجارة ولها دوي ما يدعنا نرقد ولا ناكل ولا نشرب، وما أقدر أصف لك عظمتها ولا ما فيها من الأموال، وأبصرها أهل ينبع، وندبوا قاضيهم ابن أسعد وجاء وعدا إليها وما صبح يقدر يصفها من عظمتها، وكُتِبَ الكتاب يوم خامس رجب وهي على حالها والناس منها خائفون، والشمس والقمر من يوم ما طلعت ما يطلعان إلا كاسفين فنسال الله العافية. (البداية والنهاية ١٨٧/١٣، ١٨٩).

فأما

١ ليس القصور الاستعانة به ﷺ وإنما لعلمهم أن الله لن يغمر نيران بيت النبي وقبره فأرادوا أن

يتواجدوا بجوارهما ليلة تحرقهم النار



الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وبعد:

تكلّمنا في الحلقة السابقة عن بعض شروط صحة النكاح، وأن الولي شرط من شروط صحة النكاح

عند جماهير أهل العلم، ولا تملك المرأة تزويج نفسها ولا غيرها، ولا توكل غير وليها في تزويجها، فإن

فعلت لم يصح النكاح، ونستأنف البحث إن شاء الله.

#### مسألة: رضا الزوجين من شروط صحة النكاح:

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: ليس لأحد الأبوين أن يلزم ولده بنكاح من لا يريد، وأنه إذا امتنع لا يكون عاقاً، وإذا لم يكن لأحد أن يلزمه بأكل ما ينفر عنه مع قدرته على أكل ما تشتهيه نفسه، فإن النكاح كذلك وأولى. [الفتاوى ٣٠/٣٢].

فإذا كان الإسلام اشترط إذن الولي للنكاح- كما ذكرنا من قبل- وجعله من شروط صحة النكاح، فإنه أوجب على الولي استئذان من في ولايته، ولا يجوز له إجبار المرأة على الزواج إن لم ترض، فإن عقد عليها وهي غير راضية فلها فسخ العقد- كما سنرى بالتفصيل-.

ففي الحديث المتفق عليه عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «لا تنكح الأيم حتى تستأمر، ولا تنكح البكر حتى تستأذن». قالوا: يا رسول الله، وكيف إذن؟ قال: «أن تسكت». [البخاري ومسلم وغيرهما].

(المراد بالأيم هنا: الثيب التي فارقت زوجها بموت أو طلاق).

وفي قول النبي ﷺ: «لا تنكح...» الحديث خبر بمعنى النهي، وهو أؤكد في النهي من النهي المجرد، يقول الشيخ ابن عثيمين في «الشرح الممتع»: ولنعلم أن الخبر إذا جاء في موضع النهي فهو أؤكد من النهي المجرد، كان الأمر يكون أمراً معلوماً ومفروغاً منه؛ لأن

النهي دليل على الامتناع، والنهي توجيه الطلب إلى المكلف، فقد يفعل وقد لا يفعل (مع إثمه إن لم يفعل)، أما النفي فنفي لجواز الوقوع.

ومثال ذلك قوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ﴾، فهو أبلغ من لو قيل: وليتربص المطلقات؛ لأنه أمر واقع لا يتغير.

- وبوب الإمام البخاري: باب لا ينكح الأب وغيره البكر والثيب إلا برضاهما، أورد فيه حديثين، حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «لا تنكح الأيم حتى تستأمر»، وحديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: يا رسول الله، إن البكر تستحي، قال: «رضاها صمتها».

وقال الحافظ ابن حجر: في هذه الترجمة أربع صور: تزويج الأب البكر، وتزويج الأب الثيب، وتزويج غير الأب البكر، وتزويج غير الأب الثيب، وإذا اعتبرت البكر والصغير زادت الصور.

- يعني يضاف إليها البكر الصغيرة (غير البالغة)، والثيب الصغيرة (غير البالغة)، ولننظر إلى هذه الصور، واحدة تلو الأخرى.

#### ١- تزويج الأب البكر البالغة:

اختلف أهل العلم في جواز تزويج الأب لابنته البكر العاقلة البالغة، فقال فريق منهم: يزوجه أبوها بغير إذنهما، وإذنها ليس شرطاً في صحة العقد، بل هو مجرد تطيب لخطرها،



# في وقاية المجتمعات من الفاحشة

إعداد / متولي البراجيلي

السلام، فقال: كلام هذين الإمامين محاماة على كلام الشافعي ومذهبهم، وإلا فتاويل البيهقي لا دليل عليه، فلو كان كما قال لذكرته المرأة (يعني قالت زوجها بغير كفاء لها)، بل قالت: إنه زوجها وهي كارهة، فالعلة كراهتها، فعليها علق التخيير، وقول الحافظ ابن حجر: أنها واقعة عين، كلام غير صحيح، بل حكم عام لعموم علته، فأينما وجدت الكراهة ثبت الحكم.

وقد أخرج النسائي وابن ماجه وغيرهما عن عائشة رضي الله عنها: أن فتاة دخلت عليها، فقالت: أبي زوجني من ابن أخيه يرفع بي خسيسته، وأنا كارهة. قالت: اجلسي حتى يأتي رسول الله ﷺ، فأخبرته، فأرسل إلى أبيها، فدعاه، فجعل الأمر إليها، فقالت: يا رسول الله، قد أجزت ما صنع أبي، ولكن أردت أن أعلم النساء أن ليس للآباء من الأمر شيء.

والظاهر أنها بكر، ولعلها البكر التي في حديث ابن عباس رضي الله عنهما، وقد زوجها أبوها كفتاً ابن أخيه.

وإن كانت ثيباً فقد صرحت: أنه ليس مرادها إلا إعلام النساء أنه ليس للآباء من الأمر شيء.

ولفظ «النساء» عام للثيب والبكر، وقد قالت هذا عنده ﷺ، فأقرها عليه.

وحمل هذه الأحاديث على الثيب دون البكر، خلاف مقتضاها، لأن النبي ﷺ لم يسأل عن ذلك ولا استفصل، ولو كان الحكم يختلف بذلك لاستفصل وسأل عنه، والشافعي ينزل هذا منزلة العموم، ويحتج به كثيراً.

والمراد بنفي الأمر عن الآباء: نفي التزويج للكارهة؛ لأن السياق في ذلك، فلا يقال: هو عام

وهذا القول لابن أبي ليلى ومالك والليث والشافعي وأحمد وإسحاق، ومن حجتهم مفهوم حديث الباب لأنه جعل الثيب أحق بنفسها من وليها، فدل على أن ولي البكر أحق بها منها. وقال الفريق الآخر: إنه ليس له ذلك، وهذا هو الراجح - والله أعلم - فإذا شرط في صحة العقد، إذ أن الزواج أسر للزوجة، كما وصفه النبي ﷺ، فكيف تستقيم الحياة ويطيب العيش مع عدم قبول الزوجة لهذا الزوج الذي أجبرت على الزواج به، وهذا ما رجحه شيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم، وغيرهما.

يقول ابن القيم في «زاد المعاد»: والحاصل أنه لا يجوز أن تجبر البكر البالغ على النكاح، ولا تزوج إلا برضاها، فإن وقع لم يصح العقد، وهذا مذهب الأوزاعي، والثوري، والحنفية، وغيرهم، وحكاه الترمذي عن أكثر أهل العلم، قال الخطابي في «المعالم»: ظاهر الحديث يدل على أن البكر إذا أنكحت قبل أن تستأذن فتصمت أن النكاح باطل.

ولقد ثبت في الحديث عن جابر رضي الله عنه أن رجلاً زوج ابنته وهي بكر من غير أذنها، فأنت النبي ﷺ ففرق بينهما. (قال الحافظ في الفتح: إن طريقه يقوي بعضها بعضاً).

وعن ابن عباس رضي الله عنهما: أن جارية بكرًا أنت النبي ﷺ فذكرت أن أباهما زوجها وهي كارهة، فخيرها النبي ﷺ. [صحيح ابن ماجه وغيره].

وقال في تحفة الأحوذى: قال البيهقي عن حديث ابن عباس: بأنه إذا ثبت الحديث في البكر، حمل على أنها زوجت بغير كفاء. قال الحافظ: وهذا الجواب المعتمد، فإنها واقعة عين: فلا يثبت الحكم فيها تعميماً.

وقد تعقب الصنعاني هذا التاويل في «سبل



لكل شيء. «سبل السلام».

وفي حديث جابر رضي الله عنه: أن رجلاً زوج ابنته وهي بكر من غير أمرها، فأنت النبي ﷺ، ففرق بينهما. [رواه النسائي].

أما بالنسبة للابن البالغ العاقل فليس للأب تزويجه بلا إذنه، بلا نزاع، فليس للأبوين إلزام الولد بنكاح من لا يريد، ولا يكون عاقاً بذلك.

أما غير البالغ، فلا خلاف أن للأب تزويجه بغير إذنه، وقد زوج ابن عمر ابنه وهو صغير.

### ٢- تزويج الأب البكر الصغيرة التي لم تبلغ:

جوز كثير من أهل العلم أن يزوجه أبوها بغير إذنها لأنه أدري بمصلحتها، بل قال بعضهم بالإجماع؛ كابن المنذر: أجمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم أن نكاح الأب ابنته البكر الصغيرة، فإنه إذا زوجها من كفاء يجوز له تزويجها مع كراهتها وامتناعها. [بداية المجتهد وهامشه].

وبذلك قال أبو حنيفة ومالك والشافعي وسائر الفقهاء. [حاشية الروض المربع للنجدي].

فهي لصغر سنها لا تكاد تعرف مصلحتها، واستدلوا لذلك بأن أبا بكر رضي الله عنه زوج ابنته عائشة رضي الله عنها رسول الله ﷺ وهي بنت ست سنين، وبنى بها وهي بنت تسع سنين. [متفق عليه].

قالوا: والحكمة في جواز تزويج الصغيرة بغير إذنها أن أباه يرى أن المصلحة في زواجها من كفاء، فيرى عدم تفويت هذه المصلحة حتى بلوغها.

قال الشيخ ابن عثيمين في «الشرح الممتع»: ما حجة القائلين بأن الأب يجبر ابنته الصغيرة على الزواج؟

الجواب: ما لهم حجة في هذا إلا فعل أبي بكر رضي الله عنه بتزويجه عائشة رضي الله عنها بدون إذنها، والتعليل أن الأب أشد شفقة على ابنته؛ مما يجعله لا يزوجه إلا ما يرضاه. والحديث الذي يشير إليه الشيخ، بوب له الإمام مسلم: باب جواز تزويج الأب البكر

الصغيرة، وقال الإمام النووي في شرحه للحديث: هذا صريح في جواز تزويج الأب الصغيرة بغير إذنها لأنه لا إذن لها، والجد كالأب عندنا، ثم قال: وأجمع المسلمون على جواز تزويجه ابنته البكر الصغيرة لهذا الحديث، وإذا بلغت فلا خيار لها في فسخه عند مالك والشافعي وسائر فقهاء الحجاز. وقال أهل العراق: لها الخيار إذا بلغت. أما غير الأب والجد من الأولياء فلا يجوز أن يزوجه عند الشافعي والثوري ومالك وابن أبي ليلى وأبي ثور وأبي عبيد والجمهور.

وقال الأوزاعي وأبو حنيفة وآخرون من السلف: يجوز لجميع الأولياء ويصح، ولها الخيار إذا بلغت، إلا أبا يوسف فقال: لا خيار لها. واتفق الجماهير على أن الوصي الأجنبي لا يزوجه. [شرح النووي على صحيح مسلم].

قال الشافعي: استحب للأب أن لا يزوجه حتى تبلغ، لتكون من أهل الأيمان.

وكذلك الصغير الذي لم يبلغ، قالوا: إنه لا يشترط رضاه إذا زوجه أبوه.

فإن قال قائل: ربما يحتاج الصغير إلى زوجة كان يكون فاقداً لأمه بموت أو غيره فيحتاج إلى الزوجة لتقوم بمصالحه.

قلنا: إن هذا في الحقيقة فيه مصلحة، ومن مقاصد النكاح القيام بمصالح الزوج غير المصلحة الجنسية من جماع وما يتعلق به، وقد مر علينا قصة جابر رضي الله عنه حيث تزوج ثيباً لتصلح من شئون أخواته، فَعَلِمَ من ذلك أن للنكاح مقاصد غير إشباع الرغبة الجنسية، فإذا قلنا هذا فهل نقول في مثل هذه الحال: يجوز أن يعقد الأب له هذا الزواج لتقوم المرأة بمصالحه.

المذهب (مذهب الإمام أحمد) يقول: نعم، ولو قلنا بعدم الصحة وأن هذه المصالح يمكن إدراكها باستئجار هذه المرأة لتقوم بمصالحه ولا نلزمه بالإنفاق على زوجة وغير ذلك من المسؤوليات والواجبات، ففي هذا القول نظر.

### ٣- الثيب البالغ:



قال النبي ﷺ كما بالحديث: «لا تنكح الأيم حتى تستأمر».

أصل الاستئمار طلب الأمر، فالمعنى لا يعقد عليها حتى يطلب الأمر منها، ويؤخذ من قوله: «تستأمر» أنه لا يعقد إلا بعد أن تأمر بذلك.

قال الحافظ: عبر للثيب بالاستئمار، وللبكر بالاستئذان، فيؤخذ منه فرق بينهما من جهة أن الاستئمار يدل على تأكيد المشاورة وجعل الأمر إلى المستأمرة، ولهذا يحتاج إلى صريح إذنهما في العقد، فإذا صرحتم بمنعه منع اتفاقاً، والبكر بخلاف ذلك، والإذن دائر بين القول والسكوت بخلاف الأمر فإنه صريح بالقول، وإنما جعل السكوت إنذاراً في حق البكر لأنها قد تستحيي أن تفصح. [عون المعبود شرح سنن أبي داود].

قال الحافظ ابن حجر في «فتح الباري»: رد النكاح إذا كانت ثيباً فزوجت بغير رضاها إجماع، إلا ما نقل عن الحسن أنه أجاز إجبار الأب للثيب ولو كرهت.

وكذلك نقل الإجماع ابن المنذر.

وقال في حاشية «الروض المربع»: الرجال البالغون الأحرار المالكون لأمر أنفسهم والثيب البالغ، فإنهم اتفقوا على اشتراط رضاها وقبولهم في صحة النكاح، كما حكاه ابن رشد وغيره.

فلا يصح إن أكره أحدهما بغير حق، كما لا يصح بيع المكره بغير حق، فإن أكره بحق جاز كتزويج ابنته الصغيرة البكر من كفاء مع كراهيتها.

يقول الشيخ ابن عثيمين في «الشرح الممتع»:

#### ما الفرق بين الاستئذان والاستئمار؟

الاستئذان أن يُقال لها - مثلاً -: خطبك فلان ابن فلان، ويذكر من صفته وأخلاقه وماله، ثم أن تسكت أو تأذن.

أما الاستئمار فإنها تُشاور، فمن الائتمار قوله تعالى: ﴿وَأْتَمِرُوا بِإِيمَانِكُمْ بِمَعْرُوفٍ﴾، وقوله: ﴿إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ﴾، فلم تُشاور؟ لأنها قد علمت النكاح وزال عنها الحياء فكان

لابد من استئمارها، وهذا عام.

قُلْتُ: والحياء المقصود زواله في كلام العلماء هو حياء خاص بالنسبة لمسألة الزواج والكلام في شأنها فقط، وإلا فالحياء قرين الإيمان وشعبة من شعبه، وهو لا ينفك من المؤمن والمؤمنة بحال من الأحوال.

وفي الحديث الذي أخرجه البخاري بسنده عن خنساء بنت خدام الأنصارية أن أباه زوجها وهي ثيب فكرهت ذلك، فأتت رسول الله ﷺ فرد نكاحها.

وبوب البخاري لهذا الحديث تبويباً عاماً، فقال: باب إذا زوج الرجل ابنته وهي كارهة، فنكاحه مردود. هكذا دون التفرقة بين الثيب والبكر.

لكن حديث الباب كما ترى مصرح فيه بالثيوبة، فكأنه أشار إلى ما ورد في بعض طرقه، ففي رواية الثوري، قالت: أنكحني أبي وأنا كارهة وأنا بكر.

قال الحافظ: والأول أرجح (الثيب)؛ لأنه ورد في روايات أخرى عنها: وأنا أريد أن أتزوج عم ولدي.

وفي رواية أخرى: أن رجلاً من الأنصار تزوج خنساء بنت خدام فقتل عنها يوم أحد فانكحها أبوها رجلاً، فأتت النبي ﷺ، فقالت: إن أبي أنكحني، وإن عم ولدي أحب إلي.

فهذا يدل على أنها ولدت من زوجها الأول.

وفي رواية: تأيمت خنساء، فزوجها أبوها. وقال الحافظ: وهذه أسانيد يقوي بعضها بعضاً، وكلها دالة على أنها كانت ثيباً. (فتح الباري بتصرف).

قال ابن القيم: وقد اختلفت في خنساء هذه هل كانت بكرًا أو ثيباً.

إلى أن قال: قال عبد الحق: روي أنها كانت بكرًا ووقع ذلك في كتاب أبي داود والنسائي، والصحيح أنها كانت ثيباً. (عون المعبود).

#### ٤- الثيب غير البالغ

قال ابن حجر في الفتح: الثيب البالغ لا



لحيائها قال: يكتفى بسكوتها، لكن لم يمنع كلامها، وفي بعض روايات مسلم: فذلك إذن لها إذا هي سكنت، وهذا يشعر بجواز عدم السكوت. - قال ابن قدامة في المغني: والثيب المعتبر نطقها هي الموطوعة في القبل سواء كان الوطء حلالاً أو حراماً، وقال: إن ذهبت عذارتها (بكارتها)، بغير جماع كالوثبة أو شدة حيضة أو باصبع أو عود ونحوه فحكمها حكم الأبكار. - ماذا لو أن الثيب لم تتكلم وإنما سكنت كالبكر.

قال ابن عثيمين في الشرح الممتع: أما الثيب فلا يكون إنثاً لأن النطق أعلى من السكوت، وأما البكر فيكون إنثاً (أي كلامها)، لأن كونها تنطق وتقول: رضيت به أبلغ في الدلالة على الرضا من الصمت.

فإذا البكر إنثاء الصمت وأعلاه النطق.

- البالغ المعتوه والمجنون لا يشترط رضاهم في الزواج، فالمعتوه لا إذن له، ولا يعرف ما ينفعه بما يضره، فهذا يزوج بغير رضاه إذا رأينا ميله إلى النساء بأن يتحدث في النكاح وما يتعلق به.

والمجنون كذلك، هذا ذكره أهل العلم، لكن في التطبيق العملي فإن زواج المجنون والمعتوه لا فائدة من ورائه للمرأة، بل من الممكن أن يكون فيه خطورة عليها وعلى أولادها منه. والحمد لله رب العالمين. وللحديث بقية.

يزوجها الأب ولا غيره إلا برضاها اتفاقاً إلا من شذّ والثيب غير البالغ اختلف فيها، فمالك وأبو حنيفة قالوا: يزوجها أبوها كما يزوج البكر، والشافعي وأبو يوسف ومحمد: لا يزوجها الأب ولا غيره إذا زالت البكارة بالوطء لا بغيره.

### ❖ مسائل ❖

- قال ابن المنذر: يستحب إعلام البكر أن سكوتها إذن، لكن لو قالت بعد العقد: ما علمت أن صممتي إذن لم يبطل العقد بذلك عند الجمهور.

- إذا لم تكف البكر بالصمت وإنما ابتسمت أو ضحكت أو بكّت أو غادرت الحجرة مسرعة فهنا ينظر إلى القرائن المحتفة بفعالها ويتروى الولي حتى يقف على حقيقة فعلها، فالفعل قد يدل على الأمر وضده، فعلى سبيل المثال الابتسام، يدل في الغالب على القبول والرضا، لكنه أحياناً يكون لغير هذا كما بحديث كعب بن مالك أن النبي ﷺ استؤذن لعمر، فقال ذكرت لك له فصمت... يكرر ذلك عمر ثلاث مرات والنبي ﷺ ما يزيد على أن يسكت، فالسكوت هنا للرفض وليس للرضا.

فعلى الولي أن ينظر إلى قرائن الأحوال المحيطة، وأن يتدبر ويتروى في الأمر.

- ولو نطقت البكر بدلاً من سكوتها وأعلنت الموافقة فهذا لا شك أنه إذن ورضى كما ذهب إلى ذلك جمهور العلماء، وشذّ ابن حزم الظاهري فلم يعتبر النطق إنثاً واشترط السكوت فقط، وهذا شاذ.

فموافقتها بالكلام أولى، والنبي ﷺ مراعاة

### ❖ إنا لله وإنا إليه راجعون ❖

توفي يوم الأربعاء الموافق ٩ جمادى الأولى ١٤٢٩ عن ثمانين عاماً وهو ساجد في صلاة المغرب: الشيخ نجيب محمد المصري، والذي ظل رئيساً لفرع بلقاس لمدة ثلاثين عاماً، وأسرة تحرير مجلة التوحيد تدعو الله له بالرحمة والمغفرة، وإنا لله وإنا إليه راجعون.



**اسم:** عبد الحميد بن السيد محمد المصطفى بن مكي بن باديس ينسب إلى أسرة صلتها حبة عريقة سطع نجمها في الملك والإمارة بالمغرب الأوسط في القرن الرابع الهجري.

**مولده:** ولد في يوم الجمعة من شهر ربيع الآخر ١٣٠٧هـ/ بمدينة قسطنطينة عاصمة الجزائر، وكان والده من أسرة من أعيانهم.

**نشأته:** نشأ ابن باديس في أحضان أسرة عريقة في العلم، كان من رجالها المعز لدين الله بن باديس الذي قاوم البدعة وجرها ونصر السنة وأظهرها مما أزال مذهب الشيعة الباطنية، وأهل ومكن لمذهب أهل السنة والجماعة.

حرص والده على أن يربيه تربية إسلامية خاصة، فلم يدخله مدارس الفرنسيين كبقية أبناء العائلات المشهورة، بل عهد به إلى شيخ فاضل هو محمد بن المداس من مشاهير القراء بقسطنطينة، فحفظ على يده القرآن الكريم، ثم تلقى علومه الشرعية على يد العالم الجليل الشيخ حمدان الونيس العالم الذي استطاع أن ينفذ إلى قلب تلميذه، فطبع بطابع أخلاقي وروحي لم يفارقه طوال حياته.

**شيوخه:**

أخذ في مسجد الزيتونة العلم عن شيوخه، الذين كان لهم بالغ الأثر في تكوينه الفكري، نذكر منهم:  
- الشيخ محمد الطاهر بن عاشور، أستاذ الأدب، والشيخ محمد النحلي القيرواني، أستاذ التفسير، والشيخ البشير صقر، أستاذ التاريخ العربي الإسلامي، وغيرهم.  
كما كان له شيوخ آخرون أخذ عليهم ابن باديس العلم من مؤلفاتهم، أشهرهم الأستاذ رشيد رضا الذي يقول عنه ابن باديس: وهذه الحركة الدينية الإسلامية الكبرى اليوم في العالم إصلاحاً وهداية بياناً ودفاعاً- كلها من آثاره.

ومن شيوخه أيضاً الشيخ محمد بخيت المطيعي مفتي الديار المصرية، والشيخ حسين أحمد الهندي الذي أشار عليه بالعودة إلى وطنه الجزائر عندما لقيه في المدينة المنورة، وكان يتولى شرح صحيح الإمام مسلم بالمسجد النبوي الشريف.

ولقد تأثر الشيخ ابن باديس بعلماء المدرسة العربية الأندلسية الذين قرأ لهم، وأهمهم كما ذكر: القاضي عياض، والقاضي أبو بكر بن العربي، والإمام ابن عبد البر، هؤلاء هم شيوخه الذين نشأ وترعرع ينهل من علمهم، واستقى العلم من ينابيعهم الصافية، وعلى منهجهم أقام دعوته، وبمقاومة التقليد والجمود شق طريقه.

**رحلاته في طلب العلم:**

لما ذهب شيخه الونيس إلى المدينة حاول ابن باديس

## باب التراجم

الشيخ المجاهد الكبير

عبد الحميد

ابن باديس

١٣٠٧-١٣٥٨هـ

١٨٨٩-١٩٤٠م

إعداد/ فتحي عثمان





الحاق به، ولكن والده أرسله إلى جامع الزيتونة بتونس فكان ذلك أول رحلاته في طلب العلم. وفي موسم الحج عام ١٩١٣م ارتحل إلى المدينة المنورة وألقى في مسجدها خلال الأشهر الثلاثة التي قضاها هناك دروساً عديدة، وفي أثناء وجوده هناك التقى بشيخه الأول حمدان الونيس، وكذلك التقى بعالم الهند الكبير حسين أحمد المدني، كما التقى أيضاً في المدينة المنورة بالشيخ البشير الإبراهيمي. صلته بعلماء المشرق:

عندما زار سوريا اتصل هناك بالكثير من اعلامها، وكان أشهرهم الشيخ الطاهر الجزائري القاطن بدمشق آنذاك، وكان يلقيه بشيخه، وقد استفاد منه وتأثر به كثيراً لدرجة أنه عند وفاة الشيخ الطاهر كتب ابن باديس دراسة طويلة نشرها في مجلة الشهاب.

### جهوده في التربية والتعليم:

- أنشأ جمعية التربية والتعليم الإسلامية؛ لتعنى بالتربية والتعليم الإسلامي، حيث إن أمور التعليم في هذه الفترة كانت قد ساعدت على تضاعف النشاط للإرساليات التنصيرية المسماة زورا «التبشيرية». وانحسار التعليم العربي الإسلامي. فجعل ابن باديس القانون الأساسي لهذه الجمعية هو نشر الأخلاق الفاضلة والمعارف العربية. كما عملت الجمعية على فتح باب التعليم للبنات، حيث إن ابن باديس كان يعرف ما للمرأة من دور من خلال تعليمها وإنقاذها مما هي فيه من الجهل، والنصح بتربيتها على أساس الفقه وحسن تدبير المنزل. كما حمل أوليائها وعلماء الدين مسئولية جهل المرأة، وقرر أنهم آثمون إثمًا كبيراً إذا لم يهتموا بهذا الأمر.

### جمعية العلماء المسلمين الجزائريين:

#### أسباب إنشائها:

- مرور قرن من الزمان على الاحتلال الفرنسي.  
- المؤتمر الإسلامي الذي برأسه الحاج أمين الحسيني في ديسمبر ١٩٣١م.  
العوامل التي ساعدت على ظهورها  
- تسرب الدعوات الإصلاحية الشرقية عن طريق الصحافة.  
- الثورة التعليمية في خدمتها والشيخ ابن باديس بدروسه التي كان يلقيها في المساجد.  
- عودة جماعة أبناء الجزائر الذين درسوا في الحجاز وبلاد المشرق.

ومع ما كانت تعانيه جمعية العلماء من مضايقات الاحتلال، إلا أنها حققت نجاحاً كبيراً في تصحيح عقائد الجزائريين وتطهيرها من شوائب الشرك والبدع والثرهات، والعودة بهم إلى منابع الإسلام

الأصلية؛ كتاب الله، وسنة رسوله.

أعضاء جمعية علماء المسلمين الجزائرية

- ١- الشيخ ابن باديس رئيساً:
- ٢- الشيخ محمد البشير الإبراهيمي نائب الرئيس ثم رئيساً لها بعد وفاة الشيخ ابن باديس عام ١٩٤٠م.
- ٣- الشيخ الطيب محمد العقبي ١٨٩٠-١٩٦٠م.
- ٤- الأستاذ محمد الأمين العمودي ١٨٩٠-١٩٥٧م.
- ٥- الشيخ العرب بن بلقاسم ١٨٩٥-١٩٥٧م.
- ٦- الشيخ مبارك بن محمد المنلي ١٨٩٧-١٩٤٥م.

### ثناء العلماء عليه:

يقول الزركلي عن ابن باديس- حيث كان معاصراً له:- «كان شديد الحملات على الاحتلال، حاولت الحكومة الفرنسية إغراءه بتولي منصب رئاسة الأمور الدينية فامتنع، فاضطهد وأوذى». اهـ. يذكر الأستاذ مصطفى محمد حميد أتو أن مالك بن نبي صاحب كتاب «الظاهرة القرآنية» يقول: «أما ابن باديس فقد جاء في فترة جدت فيها النزعة الصوفية، وهنا موضع الخطورة، ذلك أن الحلقة لم تستأنف بالفقه والعلم والرباط، بل بالتميمية والزواوية».

كما يرى مالك بن نبي: «إن ابن باديس قد قام بتلك الثورة الفكرية على أحسن وجه، وبدد ما كان مخبياً على الجزائر من تقاليد ثقيلة تتمثل في تلك الطرق الجامدة، والمخدرة للشعب». [ابن باديس حياته واثاره].

يقول الشيخ رشيد الزواوي في كتابه «رواد الإصلاح»: «إن ابن باديس كان ضليعاً في اللغة، ملماً بدقائقها ومسائلها، كان حاضر البديهة، سريع الجواب متخصصاً في الثقافة الإسلامية».

يقول عنه الشيخ محمد الطاهر بن عاشور: «العالم الفاضل ثقة العلم والمجادة، ومرتفع التحرير والإجادة».

### إنتاجه العلمي:

كان له- رحمه الله- مشاركات كثيرة في ميادين الإصلاح التي خاضها وعمل فيها، لذا لم يتسع له وقت كبير للإنتاج العلمي الديني، ومع ذلك كان له دروس سجلت في تفسير القرآن الكريم، ولكن لم يكتب منه إلا قليلاً، وله كتاب جمع بعد وفاته باسم «مجالس التذكير من كلام الحكيم الخبير»، و«العقائد الإسلامية من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية»، و«رجال السلف»، كتاب تراجم اعلام، كذلك حقق ابن باديس كتاب «العواصم من القواصم» لابن العربي.

### وفاته:

توفي- رحمه الله- في عام ١٩٤٠، وبذلك طويت صفحة من مصلح مجاهد في سبيل نشر دين الله عز وجل.



# فقه التغيير

إعداد / شوقي عبدالصديق

مُصِيبَةٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ [الحديد: ٢٢].  
وعن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «قدر الله المقادير قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة» (٢). وفي رواية: «وكان عرشه على الماء» (٣).

فالنعم مقدرة، والنقم مقدرة عند الله سبحانه وتعالى، كلها في كتاب معلوم لله سبحانه وتعالى سلفاً، ولكن ظهور ذلك في الخلق يكون شيئاً بعد شيء، وشيئاً سبباً لشيء، فظاهر الآيتين يدل على أن فعله تعالى في التغيير مؤخر عن فعل العبد. قال بذلك الرازي في تفسيره (٤).

وكذا قال الألوسي أفادت الآية أنه لا يقع تغيير النعم بقوم حتى يقع تغيير منهم بالمعاصي (٥).

وظاهر الآية يدل على أن ظهور سنة الله تعالى في خلقه بتغيير حالهم من نعمة إلى نقمة، أو من نقمة إلى نعمة تابع، ويعقب تغيير العباد من أعمالهم وواقع حياتهم، وحال العباد قبل التغيير وبعد التغيير عند الله سبحانه واحد، كلاهما معلوم الزمان والمكان لله سبحانه، ولكن تغيير الله تابع لتغيير الخلق من باب أمور يبيدها الله تعالى ولا يبتديها، وسبب ونتيجة.

ثانياً: من أين يبدأ التغيير

يبدأ التغيير من الأنفس للآيتين السابقتين، ولقوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا يَسْأَلُ وَلَا سَحُولَ وَلَا

يُغَيِّرُ وَلَا يُبَدِّلُ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ

وَقَالِ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ وَتَسْمَعُ أَنْ ذَاكَ إِلَّا اللَّهُ وَلِي

الْمُؤْمِنِينَ وَمَا دِي الْمُسْلِمِينَ وَالْيَسِيدُ أَنْ مَسْجِدَ

عَلِيٍّ فِي الْمَدِينَةِ وَبَنِي الْمَدِينَةِ وَبَنِي الْمَدِينَةِ

صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم، وبعد:  
يقول تعالى: ﴿ذَلِكَ بَأْنُ اللَّهِ لَمْ يَكْ مُغَيَّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال: ٥٣].

يقول ابن كثير: يخبر تعالى عن تمام عدله وقسطه في حكمه بأنه تعالى لا يغير نعمة أنعمها على أحد إلا بسبب ذنب ارتكبه كقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ﴾ [الرعد: ١١].

وبتأمل الآيتين يتبين أن آية الأنفال ذكرت النعمة وآية الرعد لم تذكر نعمة، وأغلب كلام المفسرين كما قال الرازي يدل على أن المراد لا يغير ما هم فيه من النعم بإنزال الانتقام إلا أن يكون فيهم المعاصي والفساد، فالمراد مما ذكره تعالى التغيير بالهلاك والعقاب (٦).

ولكن التغيير شامل ليس فقط للنعمة بضدها، ولكن هو تغيير للواقع كما يقول ابن عاشور: التغيير هو التبديل بالمغاير.

أولاً: سنة الله في التغيير:

معلوم أن النعم والنقم كل مقدر سلفاً، وقبل أن يخلق الله السماوات والأرض لقوله تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ



جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿[المائدة: ١٠٥]

ويقول ابن كثير: يأمر الله تعالى عباده المؤمنين أن يصلحوا أنفسهم ويفعلوا الخير بجهدهم وطاقتهم ومخبراً لهم أنه من أصلح أمره لا يضره فساد من فسد من الناس سواء كان قريباً منه أو بعيداً، وليس في الآية دليل على ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ لحديث أبي بكر: «إنكم تضعونها على غير موضعها» يعني الآية - وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الناس إذا رأوا المنكر ولا يغيرونه أوشك الله أن يعذبهم بعقابيه». [صحيح الترمذي ٢٤٤٨].

فعلى كل راغب في التغيير أن يبدأ أولاً بنفسه، وأهل ولايته، ولا يضره ضلال الضالين ولا فساد المفسدين، وإذا فعلت الرعية ذلك؛ أخرجت رعاة صالحين، وإلا فلا.

### ثالثاً: صور من تغيير النعمة

١- كان بنو إسرائيل يسوسهم نبي الله موسى عليه السلام ووزيره الصادق هارون عليه السلام، وكانوا على توحيد الله، وأسبغ الله عليهم نعمته بالنجاة من فرعون على ضعفهم وقتلتهم، وأغرق فرعون وجنوده، وزرقهم الله المن والسلوى دون عناء منهم، فكان المن ينزل عليهم في محلتهم كسقوط الثلج أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل، يأخذ الرجل منهم ما يفيقه يومه، فإذا تعدى ذلك فسد، والسلوى طائر يشبه السمان، كل هذه نعم الله عليهم تراء، وفوق كل ذلك يسوسهم نبيان كريمان أحدهما كلیم الله، كلمه ربه تكليماً، ومع كل هذا غر بنو إسرائيل ما بهم من نعمة فغير الله عليهم، قال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ٥٤].

فغير الله عليهم الأمن لما غيروا التوحيد إلى شرك، وعبدوا العجل مع الله تعالى، وأمر الله موسى أن يأمر قومه بأن يقتل بعضهم بعضاً.  
فعن ابن عباس رضي الله عنهما أن الذين عبدوا

العجل جلسوا وقام الذين لم يعكفوا على العجل فأخذوا الخناجر بأيديهم وأصابتهم ظلمة شديدة، فجعل يقتل بعضهم بعضاً، فأنجلت الظلمة عنهم وقد أجلوا عن سبعين ألف قتيل كل من قُتل منهم كانت له توبة، وكل من بقي كانت له توبة. [ابن كثير ١/١٤٤].

٢- وصورة ثانية من تغيير النعمة وكانت سابغة على قوم كافرين، وكان عليهم أن يقابلوها بالشكر للمنع والطاعة لأمر رسله، ولكنهم كفروا وعتوا عن أمر ربهم، وبدلهم الله بهذه النعم نقماً، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ (١٧) أَنْ أَتُوا إِلَى عَبْدٍ لِلَّهِ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٨) وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ (١٩) وَإِنِّي عَدْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تُرْجَمُونَ (٢٠) وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَاعْتَزَلُونِ (٢١) فَدَعَا رَبَّهُ أَنْ هُوَ لَا يَوْمَ مُجْرِمُونَ (٢٢) فَاسْرُ بَعَادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُتَّبِعُونَ (٢٣) وَأَثَرُ الْبَحْرِ رَهْوًا إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُغْرَقُونَ (٢٤) كَمْ تَرَكُوا مِنْ جِثَاتٍ وَعُيُونٍ (٢٥) وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ (٢٦) وَنِعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَانْكَبِينَ (٢٧) كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾ [الدخان: ١٧-٢٨]. وهكذا لما غيروا غير الله عليهم، كانت النعمة سابغة عليهم ويجري في ديار مصر سيد أنهار الدنيا كما يقول عمرو بن العاص، والجنان بحافتي هذا النيل من أوله إلى آخره، فلو أطاعوا نبي الله موسى لزادهم الله من هذا الخير، ولكنهم غيروا، قال تعالى: ﴿وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ﴾ أي: لا تستكبروا عن اتباع آياته، والانقياد لحججه والإيمان ببراهينه، وقال كبيرهم: ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾، «فاستخف قومه فاطاعوه إنهم كانوا قوماً فاسقين»، وتماذى حتى قال: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى (٢٤) فَآخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾، وغير الله ما بهم من النعمة.

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى، والحمد لله رب العالمين.





# الأسرة المسلمة في ظلال التوحيد

## سلوك العقلاء عند وقوع الغلاء



الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله.

وبعد:

فإن الله سبحانه الواحد في ربوبيته تكفل بالرزق لكل دابة تدب في الأرض، كما قال سبحانه: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعُهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [مود: ٢٠] وهو وحده سبحانه القادر على بسط هذا الرزق وقبضه، قال تعالى: ﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ [الرعد: ٢٦]، وبين جل وعلا أنه وحده العالم بأحوال خلقه وما يصلحهم، قال تعالى: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ الطُّيُفَ الْخَبِيرَ﴾ [الملك: ١٤]، ومن كمال علمه، وحكمته وحلمه يختار لعباده ما يصلحهم ولا يفسد حالهم يشقائهم في الدنيا أو بضالهم في الدين، قال سبحانه: ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يَنْزِلُ بِقَدَرِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾ [الشورى: ٢٧]



ثم إنه جل وعلا قد يبتلي الناس ببعض ما كسبوا في أبدانهم وأرزاقهم أو أمنهم أو نريتهم ليعلم الصابر منهم والشاكر، ويعلم الذي يلجأ إليه ويستغيث به ممن يلجأ إلى العبيد الذين لا يملكون موتاً ولا حياة ولا نفعا ولا ضراً، وليعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها في شك.

ومما يبتلى الله به عباده الغلاء، وهو غلاء الأسعار وقلة السلع وندرتها، وقد حدث مثل هذا الشيء في زمن النبي ﷺ، فجاء الناس إليه فقالوا: يا رسول الله، غلا السعر فسعّر لنا، فقال عليه الصلاة والسلام: «إن الله هو المسعر

إعداد/ جمال عبدالرحمن





فليس فيه: المنع من الطلب، وإنما فيه: المنع من الهم].

وقال ﷺ: «إن روح القدس نفث في روعي فقال: لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب، خذوا ما حل ودعوا ما حُرّم». [السلسلة الصحيحة ١٥].

فغنى النفس يعين على هذا كله، وغنى المؤمن الكفاية، وكذلك كان النبي ﷺ يقول: «اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً» [متفق عليه]. ولم يرد بهم إلا الذي هو أفضل لهم.

وقال ﷺ: «ما قل وكفى خير مما كثر والهي». [مسند أحمد].

وقال أبو حازم: إذا كان ما يكفيك لا يغنيك فليس في الدنيا شيء يغنيك.

وكان رسول الله ﷺ يستعيز بالله من فقر مُمَسَّرٍ وغنى مطغ، وفي هذا دليل بين أن الغنى والفقر طرفان وغايتان مذمومتان.

فالزيادة الكثيرة على القوت والكفاية ذميمة ولا تؤمن فتنتها، والتقصير عن الكفاف محنة وبلية لا يامن صاحبها فتنتها أيضاً، ولا سيما صاحب العيال.

وكان ﷺ يقول: «تعوذوا بالله من جهد البلاء، ودرك الشقاء، وسوء القضاء، وشماتة الأعداء». [البخاري ٤/٢٥٦، عن أبي هريرة].

### ❖ أفضل الغنى، غنى النفس، ❖

عن أبي هريرة رضي الله عنه عند أحمد وسعيد بن منصور وغيرهما: «إنما الغنى في النفس»، وأصله في مسلم، ولابن حبان من حديث أبي ذر قال لي رسول الله ﷺ: «يا أبا ذر، أترى كثرة المال هو الغنى؟ قلت: نعم، قال: «وترى قلة المال هو الفقر؟ قلت: نعم يا رسول الله، قال: «إنما الغنى غنى القلب والفقر فقر القلب». قال ابن بطال: معنى الحديث ليس حقيقة الغنى كثرة المال لأن كثيراً ممن وسع الله عليه في المال لا يقنع بما أوتي، فهو يجتهد في الازدياد ولا يبالي من أين يأتيه، فكانه فقير لشدة حرصه، وإنما حقيقة الغنى غنى النفس، وهو من

القباض الباسط الرزاق، وما أحب أن يطلبني أحد يوم القيامة بشيء في نفسه وماله». صحيح الجامع فلم يشأ النبي ﷺ أن يسعّر للناس فيغضب التجار أو يغضب غيرهم فيطالبه يوم القيامة بحق إن كان له، كما أنه أراد ﷺ أن يربطهم بخالقهم ورازقهم الذي إن شاء فتح بركات من السماء والأرض لهم إذا آمنوا واتقوا، وإن شاء أخذهم لما كذبوا بما كانوا يكسبون.

ولهذا ربطهم النبي ﷺ بخالقهم أن يتوجهوا إلى ربهم قاضي الحاجات ومفرج الكرب والأزمات الذي يفرح بسؤال عبده له، ويغضب على من ترك سؤاله، ويحب من ابتلى فصبر وعف نفسه عن الحرام والنقائص، ويبشره بالجنة التي هي سلام عليهم بما صبروا، فيقول ﷺ: «وأهل الجنة ثلاثة... وعفيف متعفف ذو عيال». رواه مسلم.

### ❖ أيهما أفضل، الفقر أم الغنى ❖

كان ﷺ يستعيز بالله من المأثم والمغرم، ويستعيز بالله من الفقر والفاقة والذلة، وكان يدعو الله: «إني أسالك الهدى والتقى والعفاف والغنى». مسلم ٢٧٢١ وأما قوله: «أغني من الفقر» مع قوله- عليه السلام-: «اللهم احيني مسكيناً واحشرنني في زمرة المساكين، لا تجعلني جباراً شقيّاً»، فإن هذا الفقر هو الذي لا يدرك معه القوة والكفاف ولا يستقر معه في النفس غنى لأن الغنى عنده ﷺ غنى النفس. البخاري ٦٨١ فقد ثبت عنه ﷺ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: «ليس الغنى عن كثرة العرض، إنما الغنى غنى النفس».

وقد جعله الله عز وجل غنياً وعدده عليه فيما عدده من نعمة فقال: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ (٧) وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ﴾ [الضحى: ٨، ٧]. ولم يكن غناه ﷺ أكثر من إيجاد «قوت سنة لنفسه وأهله». متفق عليه.

وكان الغنى كله في قلبه ثقة بربه وسكوناً إلى الرزق مقسوم يأتيه منه ما قدر له.

وكذلك قال ﷺ لعبد الله بن مسعود: «يا عبد الله، لا يكثر همك، ما يُقَدَّر يكن، وما يُقَدَّر ياتيئك». [شعب الإيمان للبيهقي، وقال الإمام أحمد: وهو إن صح



استغنى بما أوتي وقنع به ورضي ولم يحرص على  
الازدياد ولا ألح في الطلب، فكانه غني.  
وقال القرطبي: معنى الحديث أن الغنى النافع أو  
العظيم أو الممدوح هو غنى النفس، وبيانه أنه إذا  
استغنت نفسه كفت عن المطامع فعزت وعظمت  
وحصل لها من الحظوة والنزاهة والشرف والمدح  
أكثر من الغنى الذي يناله من يكون فقير النفس  
لحرصه، فإنه يورطه في رذائل الأمور وخسائس  
الأفعال لدناءة همته وبخله، ويكثر من يذمه من  
الناس ويصغر قدره عندهم فيكون أحقر من كل حقير  
وأذل من كل ذليل، والحاصل أن المتصف بغنى  
النفس يكون قانعاً بما رزقه الله لا يحرص على  
الازدياد لغير حاجة ولا يلح في الطلب، ولا يلحف في  
السؤال بل يرضى بما قسم الله له، فكانه واجد أبداً،  
والمتصف بفقير النفس على الضد منه لكونه لا يقنع  
بما أعطي، بل هو أبداً في طلب الازدياد من أي وجه  
أمكنه، ثم إذا فاتته المطلوب حزن وأسف، فكانه فقير  
من المال لأنه لم يستغن بما أعطي فكانه ليس بغني،  
ثم غنى النفس إنما ينشأ عن الرضا بقضاء الله  
تعالى والتسليم لأمره علماً بأن الذي عند الله خير  
وأبقى، فهو معرض عن الحرص والطلب، وما أحسن  
قول القائل:

**غنى النفس ما يكفيك من سد حاجة**

**فإن زاد شيئاً عاد ذاك الغنى فقراً**

وقال الطيبي: أن يراد بغنى النفس حصول الكمالات  
العلمية والعملية، وإلى ذلك أشار القائل:

**ومن ينفق الساعات في جمع ماله**

**مخافة قر فالذي فعل الفقير**

أي ينبغي أن ينفق أوقاته في الغنى الحقيقي وهو  
تحصيل الكمالات، لا في جمع المال فإنه لا يزداد بذلك  
إلا فقراً. انتهى.

وهذا وإن كان يمكن أن يراد لكن الذي تقدم أظهر في  
المراد، وإنما يحصل غنى النفس بغنى القلب بأن  
يفتقر إلى ربه في جميع أموره فيتحقق أنه المعطي  
المانع فيرضى بقضائه ويشكره على نعمائه ويفزع  
إليه في كشف ضرائه فينشأ عن افتقار القلب لربه

### ❖ فضل الفقر مع الرضا ❖

والمراد به الفقر الذي صاحبه راض بما قسم الله له  
وصابر على ذلك، ولا يصدر من قوله وفعله ما  
يسخط الله تعالى، ولا يترك التكسب ويستغفل  
بالسؤال الذي فيه ذلة وميئة، وأما فقراء هذا الزمان  
فإن أكثرهم غير موصوف بهذه الصفات، وفقر هؤلاء  
هو الذي استعاذ منه النبي ﷺ، وأما الخلاف في أن  
الفقير الصابر أفضل أو الغني الشاكر فهو مشهور  
قد تكلمت فيه جماعة كثيرون.

عن سهل بن سعد الساعدي أنه قال: مر رجل على  
رسول الله ﷺ، فقال لرجل عنده جالس: ما رأيك في  
هذا؟ فقال رجل من أشرف الناس: هذا والله حري  
إن خطب أن ينكح، وإن شفع أن يشفع. قال: فسكت  
رسول الله ﷺ، ثم مر رجل فقال له رسول الله ﷺ:  
ما رأيك في هذا؟ فقال: يا رسول الله! هذا رجل من  
فقراء المسلمين، هذا حري إن خطب أن لا ينكح وإن  
شفع أن لا يشفع، وإن قال أن لا يسمع لقوله، فقال  
رسول الله ﷺ: هذا خير من ملء الأرض من مثل  
هذا. متفق عليه.

### ❖ الاستعفاف والصبر والرضا ❖

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن ناساً من  
الأنصار سألوا رسول الله ﷺ فأعطاهم، ثم سألوه  
فأعطاهم، حتى إذا نفذ ما عنده قال: «ما يكون عندي  
من خير فلن أدره عنكم، ومن يستعف يعفه الله،  
ومن يستغن يغنه الله، ومن يتصبر يصبره الله، وما  
أعطى الله أحداً عطاءً أوسع من الصبر»، [أبو داود:  
صحيح].

ومعنى «ومن يستعف» قال الجزري في النهاية:  
الاستعفاف طلب العفاف والتعفف، وهو الكف عن  
الحرام والسؤال من الناس، أي من طلب العفة  
وتكلفتها أعطاه الله إياها، وقيل: الاستعفاف الصبر



بالعلم والعقل، قال الحكماء: ولو جرت الأقسام على قدر العقول لم تعش البهائم.

### الدعاء والرجاء

إن دعاء الله هو العبادة، والرجاء فيما عنده سبحانه سبيل الحسنی وزيادة، ومع كثرة الإلحاح والدعاء ؛ يكون الفيض والعطاء، ومع الانتظار والرجاء يكون الخير والرخاء.

هكذا علمنا النبي ﷺ : فعن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ علمها هذا الدعاء: «اللهم إني أسالك من الخير كله، عاجله وأجله، ما علمت منه وما لم أعلم، وأعوذ بك من الشر كله، عاجله وأجله، ما علمت منه وما لم أعلم، اللهم إني أسالك من خير ما سالك عبدك ونبيك، وأعوذ بك من شر ما عاذ به عبدك ونبيك، اللهم إني أسالك الجنة وما قرب إليها من قول أو عمل، وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول أو عمل، وأسالك أن تجعل كل قضاء قضيت له خيراً». [صحيح ابن ماجه].

وكان ﷺ يسأل ربه هذا السؤال العظيم فيقول: «اللهم إني أسالك من فضلك ورحمتك فإنه لا يملكها إلا أنت». [صحيح].

وسبب ذلك كما جاء عن عبد الله قال: أصاب النبي ﷺ ضيفاً فأرسل إلى أزواجه يبتغي عندهن طعاماً، فلم يجد عند واحدة منهن، فقال: (فذكره)، فاهديت له شاة مصلية (مشوية)؛ هذه من فضل الله ونحن نتنظر الرحمة. (وسنده صحيح: السلسلة الصحيحة ٤/١٥٤٣).

ومن أراد الديانة والصيانة، وجلب خيرات الخزائن الربانية فعليه بهذا الدعاء الذي علمنا إياه سيد البشرية ﷺ، فكان يدعو: «اللهم احفظني بالإسلام قائماً، واحفظني بالإسلام قاعداً، واحفظني بالإسلام راقداً، ولا تشمت بي عدواً حاسداً، اللهم إني أسلك من كل خير خزائنه بيدك، وأعوذ بك من كل شر خزائنه بيدك». (السلسلة الصحيحة ٤/١٥٤٠).

والحمد لله رب العالمين.

والنزاهة عن الشيء، يُقال: عَفَ يَعْفُ عَفْاً فهو عَفِيفٌ. انتهى.

«يعفه الله»: أي يجعله عفيفاً من الإعفاف وهو إعطاء العفة، وهو الحفظ عن المناهي، يعني من قنع بآدني قوت وترك السؤال تسهل عليه القناعة وهي كنز لا يفنى.

«ومن يتصبر» أي: يطلب توفيق الصبر من الله لأنه قال تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ [النحل: ١٢٧]. أو يامر نفسه بالصبر ويكلف في التحمل عن مشاقه، وهو تعميم بعد تخصيص لأن الصبر يشتمل على صبر الطاعة والمعصية والبليّة، أو من يتصبر عن السؤال والتطلع إلى ما في أيدي الناس بأن يتجرع مرارة ذلك ولا يشكو، ويؤيد إرادة معنى العموم قوله: «وما أعطي أحد شيئاً هو خير» أي: أفضل «وأوسع من الصبر» وذلك لأن مقام الصبر أعلى المقامات لأنه جامع لمكارم الصفات والحالات، ولذا قدم على الصلاة في قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾.

كذلك فإن النبي ﷺ يرشد إلى ما يمكن الإنسان من الثبات عند الأزمات فيقول ﷺ: «اتق المحارم تكن أعبد الناس، وارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس...» (الترمذي: صحيح).

«اتق المحارم» أي: احذر الوقوع في جميع ما حرم الله عليك، «تكن أعبد الناس» أي: من أعبدهم لما أنه يلزم من ترك المحارم فعل الفرائض، فباتقاء المحارم تبقى الصحيفة نقية من التبعات، فالقليل من التطوع مع ذلك ينمو ويعظم ببركته، فيصبر ذلك المحتقي من أكابر العباد.

«وارض» أي: اقنع، «بما قسم الله لك» أي: أعطاك وجعله حظك من الرزق، «تكن أغنى الناس» فإن من قنع استغنى، ليس الغنى بكثرة العرض، ولكن الغنى غنى النفس، والقناعة غنى وعز بالله، وضدها فقر وذل للغير، ومن لم يقنع لم يشبع أبداً، ففي القناعة العز والغنى والحرية، وفي فقدها الذل والتعبد للغير، تعس عبد الدنيا، تعس عبد الدينار، فيتعين على كل عاقل أن يعلم أن الرزق بالقسم والحظ، لا





## تحذير الداعية من التهم الواهية الحلقة الخامسة والتسعون



# قصة توسل آدم عليه السلام

بِالنبي محمد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إعداد / على حشيش

نواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثة للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة هذه القصة التي اشتهرت على السنة الوعاظ والقصاص، وإلى القارئ الكريم بيان حقيقة هذه

القصة:

أولاً، المتن:

زُوي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لما اقترَف آدم الخطيئة، قال: يا رب أسألك بحق محمد لما غفرت لي، فقال الله عز وجل: يا آدم، وكيف عرفت محمدًا ولم أخلقه؟ قال: لأنك يا رب لما خلقتني بيدك ونفخت فيَّ من رُوحك رفعتُ رأسي فرأيتُ على قوائم العرش مكتوبًا: لا إله إلا الله محمدٌ رسول الله، فعلمتُ أنك لم تُضِفْ إلى اسمك إلا أحبَّ الخلق إليك، فقال الله عز وجل: صدقت يا آدم، إنه لأحبُّ الخلق إليَّ، وإذ سألتني بحقه فقد غفرتُ لك، ولولا محمد ما خلقتُك».

محمد بن منصور العدل، به.

ثالثاً، التحقيق

القصة واهية، والحديث الذي جاءت به موضوع، والموضوع عند علماء الحديث هو الكذب المخلوق المصنوع المنسوب إلى رسول الله ﷺ، ورتبته: هو شر الأحاديث الضعيفة وأقبحها، وحكم روايته: أجمع العلماء على أنه لا تحل روايته لأحد علم حاله في أي معنى كان إلا مع بيان وضعه.

العلة الأولى: عبد الرحمن بن زيد بن أسلم:

١- فلا يغتر أحد بقول الحاكم عقب القصة: «هذا حديث صحيح الإسناد»، فقد تعقبه الإمام الحافظ الذهبي في «التلخيص» حيث قال: «بل موضوع، وعبد الرحمن واه».

٥٥ ثانياً، التخریج ٥٥

أخرج الحديث الذي جاءت به هذه القصة الواهية الحاكم في «المستدرک» (٢/٦١٥) قال: حدثنا أبو سعيد عمرو بن محمد بن منصور العدل، ثنا أبو الحسن محمد بن إسحاق بن إبراهيم الحنظلي، ثنا أبو الحارث عبد الله بن مسلم الفهري، ثنا إسماعيل بن مسلمة، أنبا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن جده عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لما اقترَف آدم الخطيئة...» القصة.

وأخرجه البيهقي في «دلائل النبوة» (٥/٤٨٨، ٤٨٩) من طريق شيوخه الحاكم حيث قال: حدثنا أبو عبد الله الحافظ إماماً وقراءةً، حدثنا أبو سعيد عمرو بن



ب- وقال ابن خزيمة: «ليس هو ممن يحتج أهل العلم بحديثه لسوء حفظه، هو رجل صناعته العبادة والتقشف ليس من أحلاس الحديث».

ج- وقال الساجي: «ثنا الربيع ثنا الشافعي قال: قيل لعبد الرحمن بن زيد: حدثك أبوك عن جدك أن رسول الله ﷺ قال: إن سفينة نوح طافت بالبيت وصلت خلف المقام ركعتين» قال: نعم».

د- وقال ابن عبد الحكم: «سمعت الشافعي يقول: ذكر رجل لمالك حديثاً منقطعاً فقال: اذهب إلى عبد الرحمن بن زيد يحدثك عن أبيه عن نوح».

هـ- وقال الطحاوي: «حديثه عند أهل العلم بالحديث في النهاية من الضعف».

و- وقال الجوزجاني: «أولاد زيد ضعفاء».

ز- وقال الحاكم وأبو نعيم: «روى عن أبيه أحاديث موضوعة».

العلّة الثانیة: أبو الحارث عبد الله بن مسلم الفهري:

١- قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٢/٥٠٤/٤٦٠٤): «عبد الله بن مسلم أبو الحارث الفهري روى عن إسماعيل بن مسلمة بن قعنب، عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم خبراً باطلاً فيه: يا آدم، لولا محمد ما خلقتك، رواه البيهقي في دلائل النبوة» اهـ.

٢- وأورده الحافظ ابن حجر في «لسان الميزان» (٣/٤٤١)، (٤٦٤/٤٨١٥) حيث وافق الحافظ ابن حجر في «لسان» الحافظ الذهبي في «الميزان» على قوله: «روى عن إسماعيل بن مسلمة بن قعنب عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم خبراً باطلاً فيه: يا آدم لولا محمد ما خلقتك».

رابعاً: طريق أخرى

والحديث أخرجه «لطبراني في المعجم الأوسط» (١٠٧) من طريق أخرى عن عبد الرحمن بن زيد، ثم قال: «لا يروى عن عمر إلا بهذا الإسناد».

وقال الهيثمي في «المجمع» (٨/٢٥٣): «رواه الطبراني في الأوسط والصغير وفيه من لم أعرفهم».

قلت: هذا إعلال قاصر ما دام فيه عبد الرحمن بن زيد، وقد بينا حاله آنفاً.

خامساً: كلام شيخ الإسلام ابن تيمية حول هذه القصة الواهية

١- قال شيخ الإسلام ابن تيمية في «القاعدة الجلية في التوسل والوسيلة» (٩٠) الطبعة الثامنة سنة

٢- قال الإمام البيهقي في «الدلائل» (٥/٤٨٩): «تفرد به عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، من هذا الوجه عنه، وهو ضعيف».

قلت: وحتى لا يغتر أحد بقول الإمام البيهقي فيتوهم أن الضعف خفيف فتبين درجة عبد الرحمن بن زيد بن أسلم من أقوال أئمة الجرح والتعديل، خاصة وأن البيهقي لم يعاصر عبد الرحمن بن زيد بن أسلم الذي توفي سنة ١٨٢هـ قبل مولد البيهقي باثنتين ومائتي سنة، حيث قال الإمام الذهبي في «تذكرة الحفاظ» (١٣/١٠١٤، ١٤): «البيهقي صاحب التصانيف ولد سنة أربع وثمانين وثلاثمائة» اهـ.

٣- ومن أئمة الجرح والتعديل شيخ الإمام البخاري علي بن المديني الذي عاصر عبد الرحمن بن زيد بن أسلم حيث نقل الحافظ ابن حجر في «التهذيب» (٧/٣١١): «عن علي بن أحمد بن النضر أنه قال: ولد علي بن المديني سنة ١٦١» اهـ.

قال الإمام البخاري في كتابه «الضعفاء الصغير» (٢٠٨): «عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: مولى عمر بن الخطاب عن أبيه عن أبي حازم ضعفه علي بن المديني جداً، قال إبراهيم بن حمزة: مات سنة ثنتين وثمانين ومائة» اهـ.

٤- قال الإمام ابن حبان في «المجروحين» (٢/٥٧): «عبد الرحمن بن زيد بن أسلم كان ممن يقلب الأخبار وهو لا يعلم حتى كثر ذلك في روايته من رفع المراسيل وإسناد الموقوف فاستحق الترك» اهـ.

وأخرج ابن حبان بسنده عن يحيى بن معين قال: «عبد الرحمن وعبد الله وأسامة بنو زيد بن أسلم ليسوا بشيء».

قلت: وهذا أيضاً قول إمام الجرح والتعديل يحيى بن معين، وهو عاصره أيضاً، حيث إنه شيخ علي بن المديني، يتبين ذلك من قول الحافظ في «التقريب» (٢/٣٩): «علي بن المديني ثقة ثبت إمام، أعلم أهل عصره بالحديث وعلله، حتى قال البخاري: ما استصغرت نفسي إلا عنده، وقال فيه شيخه ابن عيينة: كنت أعلم منه أكثر مما يتعلمه مني» اهـ.

٥- ونقل الحافظ ابن حجر في «تهذيب التهذيب» (٦/١٦٢) أقوال أهل الصنعة في عبد الرحمن بن زيد بن أسلم:

١- قال ابن سعد: «كان كثير الحديث ضعيفاً جداً».



١٣٩٦هـ رداً على الحاكم: «ورواية الحاكم لهذا الحديث مما أنكر عليه، فإنه نفسه قد قال في كتابه المدخل إلى معرفة الصحيح من السقيم: عبد الرحمن بن زيد بن أسلم روى عن أبيه أحاديث موضوعة لا تخفى على من تأملها من أهل الصنعة أن الحمل فيها عليه».

ثم يقول شيخ الإسلام: «وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم ضعيف باتفاقهم يغلط كثيراً»، ثم يذكر إنكار العلماء على الحاكم تصحيحه للأحاديث الضعيفة والموضوعة فيقول رحمه الله: «وأما تصحيح الحاكم لمثل هذا الحديث وأمثاله فهذا مما أنكره عليه أئمة العلم بالحديث»، وقالوا: «إن الحاكم يصحح أحاديث وهي موضوعة مكتوبة عند أهل المعرفة بالحديث».

٢- قُلْتُ: يبرهن على قول شيخ الإسلام ابن تيمية، حكم الحافظين الجليلين الذهبي والعسقلاني على هذا الحديث بالبطان كما تقدم في تحقيقنا للحديث في «الميزان» و«اللسان»، ويظهر أن هذا ليس بحديث، ويؤيد هذا أن أبا بكر الأجري أخرجه في «الشرعية» (٤٢٧) من طريق الفهري المتقدم بسند آخر عن عبد الرحمن بن زيد عن أبيه عن جده عن عمر بن الخطاب موقوفاً عليه، وعمر رضي الله عنه بريء من أباطيل الفهري التي حققناها، وهذا طريق يبين أيضاً قلب عبد الرحمن بن زيد بن أسلم للأخبار كما بينا آنفاً من قول ابن حبان في «المجروحين».

٣- ويؤيد أنه لا أصل له من كلام النبي المعصوم محمد ﷺ ما رواه ابن عساكر (٢/٣١٠) عن شيخ من أهل المدينة من أصحاب ابن مسعود من قوله موقوفاً عليه وفيه جاهل.

٤- بل ويؤيد أنه ليس بحديث ما ذكره شيخ الإسلام في المرجع السابق (٩٢) قوله رحمه الله: «إن هذا الحديث المذكور في آدم يذكره طائفة من المصنفين بغير إسناد وما هو من جنسه مع زيادات آخر، كما ذكر القاضي عياض، قال: وحكى أبو محمد المكي وأبو الليث السمرقندي وغيرهما أن آدم عند معصيته قال: اللهم بحق محمد اغفر لي خطيئتي» قال: ويروى: تقبل توبتي - فقال الله له: من أين عرفت محمداً؟ قال: رايت في كل موضع من الجنة مكتوباً: لا إله إلا الله محمد رسول الله، قال: ويروى:

محمد عبدي ورسولي، فعلمت أنه أكرم خلقك عليك، فتاب عليه وغفر له».

من هذا التحقيق تخرج بقاعدة جلية حدد عناصرها شيخ الإسلام ابن تيمية في ختام كلامه عن هذا الحديث المذكور في آدم فيقول:

أ- مثل هذا الحديث لا يجوز أن تُبنى عليه الشريعة، ولا يُحتج به في الدين باتفاق المسلمين، فإنه من جنس الإسرائيليات ونحوها التي لا تعلم صحتها إلا بنقل ثابت عن النبي ﷺ.

ب- هذه لو نقلها مثل كعب الأحبار ووهب بن منبه وأمثالهما ممن ينقل أخبار قصص المتقدمين عن أهل الكتاب لم يجز أن يُحتج بها في دين المسلمين باتفاق المسلمين.

ج- فكيف إذا نقلها من لا ينقلها لا عن أهل الكتاب ولا عن ثقات علماء المسلمين، بل ينقلها عن هو عند المسلمين مجروح ضعيف لا يُحتج بحديثه واضطرب عليه فيه اضطراباً يعرف به أنه لم يحفظ ذلك.

د- لا ينقل ذلك ولا ما يشبهه أحد من ثقات علماء المسلمين الذين يُعتمد على نقلهم، وإنما هو من جنس ما ينقله إسحاق بن بشر وأمثاله في كتب المبتدأ.

قُلْتُ: لذا يجب أن نتمسك بالكتاب والسنة المطهرة، حتى نعيش في ظلال التوحيد الخالص الذي علمنا التوسل إلى الله تعالى باسم من أسمائه أو صفه من صفاته تعالى، أو بعمل صالح يتوسل به المتوسل إلى الله تعالى بعيداً عن الأحاديث الضعيفة والموضوعة التي جاءت بهذه القصة الواهية.

سادساً: الصحيح الذي جاء في توبة آدم عليه السلام

ومما أوردها يبين أن هذه القصة واهية، ولا تصح عن آدم عليه السلام، وتبين الصحيح الذي جاء في قصة آدم عليه السلام، قال الله تعالى: ﴿فَتَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ٣٧]، قال الإمام ابن كثير في تفسير هذه الآية الكريمة: «إن هذه الكلمات مفسرة بقوله تعالى: ﴿قَالَ آدَمُ ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ٢٣].

هذا ما وفقني الله إليه، وهو وحده من وراء القصد.



# موقف الشيعة والرافضة من الصحابة

الحمد لله تعالى الذي أنعم علينا بنعمة الإسلام والإيمان، حمداً طيباً طاهراً مباركاً فيه كما

ينبغي لجلال وجهه وعز سلطانه، والصلاة والسلام على خير الرسل الكرام، الذي بلغ الرسالة، وأدى

الأمانة، ونصح الأمة، وتركنا على المحجة البيضاء؛ ليلها كنهارها لا يزيغ عنها إلا هالك، اللهم صل

وسلم وبارك عليه، وعلى آله وصحبه أجمعين.

(إعداد: د/ علي السالوس)

نائب رئيس مجمع الفقهاء بأسريكا

وَرَسُولُهُ أَوْلَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ (٨) وَالَّذِينَ تَبَوَّعُوا الدَّارَ  
وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ  
فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ  
وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوَقِّ شَخْصًا نَفْسَهُ فَأُولَئِكَ هُمُ  
الْمُفْلِحُونَ (٩) وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا  
اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ  
فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ  
[الحشر: ٨-١٠]

هذا بعض ما جاء في القرآن الكريم في الثناء على  
صحابه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

**وبتدبر هذه الآيات تجد ما يأتي:**

١- رضا الله عز وجل عن جميع المسلمين الذين  
شاركوا في بيعة الرضوان تحت الشجرة، ومن يقل إن  
الله غضب عليهم بعد ذلك فقد أعظم القرية؛ حيث إنه  
سبحانه وتعالى لم يخبر بهذا.

٢- الصحابة متعاطفون متراحمون فيما بينهم، وهم  
أقوياء أشداء، مما يغيب الكفار.

٣- الثناء العظيم من الله عز وجل على المهاجرين  
والأنصار.

قال القرطبي في تفسيره: روى أبو عروة الزبيري من  
ولد الزبير: كنا عند مالك بن أنس، فذكروا رجلاً  
ينتقص أصحاب رسول الله ﷺ، فقرأ مالك هذه الآية:

تحدثت في مقال سابق عن الشيعة والرافضة، وبينت  
أن الشيعة هم اتباع علي بن أبي طالب وأهل البيت،  
وذكرت من أقوال علي وشيعته ما يبين تفضيلهم  
لأبي بكر وعمر، والفرق بينهم وبين الرافضة الآخذين  
بأقوال عبد الله بن سبأ في تفضيل علي، وأنه هو  
الوصي بعد النبي ﷺ، كما ذكرت نشأة الرافضة.  
وحيث إن عامة الناس في الغالب في عصرنا  
يخلطون بين الشيعة والرافضة؛ رأيت أن أزيد الأمر  
وضوحاً، وأبين موقف كل منهم من الصحابة.

**ثناء القرآن الكريم على الصحابة**

قال تعالى في سورة الفتح: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْ  
الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي  
قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾  
[الفتح: ١٨]. وقال في سورة الفتح أيضاً: ﴿مُحَمَّدٌ  
رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ  
بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ  
وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ  
مَنْحُهُمْ فِي الثَّوْرَةِ وَمِثْلَهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ  
شَطْرًا فَازَرَهُ فَأَسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سَوْقِهِ يُعْجِبُ  
الرُّزَاعَ لِيَغْلِبَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا  
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾  
[الفتح: ٢٩]. وقال في سورة الحشر: ﴿لِلْفُقَرَاءِ  
الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ  
يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصَرُونَ لِلَّهِ



﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ...﴾ حتى بلغ: ﴿يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾. فقال مالك: من أصبح من الناس في قلبه غيظ على أحد من أصحاب رسول الله ﷺ فقد أصابته هذه الآية.

ثم قال القرطبي: قُلْتُ: لقد أحسن مالك في مقالته وأصاب في تأويله: فمن نقص واحدا منهم أو طعن عليه في روايته فقد رد على الله رب العالمين، وأبطل شرائع المسلمين. قال الله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ﴾ الآية. وقال: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ إلى غير ذلك من الآي التي تضمنت الثناء عليهم، والشهادة لهم... إلخ. مع علمه تبارك وتعالى بحالهم ومال أمرهم.

وقال ابن كثير في تفسير سورة الفتح: ﴿فَاسْتَوَى عَلَى سُوْقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ﴾ أي فكذلك أصحاب رسول الله ﷺ، أزروه وأيدوه ونصروه، فهم معه كالشطاء مع الزرع.

﴿لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾ ومن هذه الآية انتزع الإمام رحمة الله عليه في رواية عنه بتكفير الروافض الذين يبغضون الصحابة رضي الله عنهم. قال: لأنهم يغيظونهم، ومن غاظه الصحابة رضي الله عنهم فهو كافر لهذه الآية، ووافقه طائفة من العلماء. اهـ.

ومثل تفسير ابن كثير تجده في تفسير روح المعاني، وتفسير البحر المحيط.

٤- الدعاء في الآية العاشرة من سورة الحشر يبين طبيعة المؤمنين: فلا يكتفون بالدعاء لأنفسهم، بل يدعون لمن سبقهم بالإيمان كالصحابية والتابعين. وقال ابن عطية في المحرر الوجيز: ولهذه الآية قال مالك وغيره: إنه من كان له في أحد من الصحابة قول سوء أو بغض فلا حظ له في الغنيمة أدبا له.

وجاء بعض العارفين إلى علي بن الحسين رضي الله عنهما فسبوا أبا بكر وعمر وعثمان، رضي الله عنهما، فقال لهم: أمن المهاجرين الأولين أنتم؟ قالوا: لا. قال: أفمن الذين تبوءوا الدار والإيمان أنتم؟ قالوا: لا. قال: فقد تبرا من هذين الفريقين، وأنا أشهد أنكم لستم من الذين قال الله تعالى فيهم:

﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ...﴾ الآية. فقوموا، فعل الله تعالى بكم وفعل. اهـ.

وقال ابن كثير: وما أحسن ما استنبط الإمام مالك رحمه الله من هذه الآية الكريمة أن الرافضي الذي يسب الصحابة ليس له في مال الفئ نصيب لعدم اتصافه بما مدح الله به هؤلاء في قولهم: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا...﴾.

وسياقي الحديث عن الدعاء الماثور عند الرافضة، والمقارنة بين الدعاين يشيب لهولها الولدان!! ونكتفي بهذا القدر، وننتقل إلى بيان موقف الشيعة من الصحابة، ثم موقف الرافضة منهم.

موقف الشيعة من الصحابة هذا بعض ما جاء في القرآن الكريم ثناء على الصحابة الكرام البررة، وفي الآيات الكريمة نرى الدعاء لمن سبقوا بالإيمان، وألا يكون في القلوب غل للذين آمنوا.

ومثل هذا الدعاء نراه عند أمير المؤمنين علي رضي الله عنه وشيعته، أما الرافضة فمن الخطأ أن نعددهم اتباع علي رضي الله عنه، حيث تركوا أقواله وأخذوا بأقوال عبد الله بن سبا، الذي حاول أن يهدم الإسلام من الداخل.

وفي مقالتي السابق عن الشيعة والرافضة ما يبين هذا، وفي هذا المقال ساكتفي بذكر ثلاثة من الشيعة أصحاب الكتب لنرى ماذا دونوا في كتبهم.

أولاً: عبد الرزاق بن همام الصنعاني، المتوفى سنة ٢١١هـ، وهو صاحب «المصنف» (مصنف عبد الرزاق)، وقد ذكر عبد الحسين صاحب كتاب «المراجعات» ذكر في المراجعة السادسة عشرة ترجمة لمائة ممن اعتبرهم من الشيعة، وفي الترجمة الثالثة والخمسين ذكر عبد الرزاق، وقال: «كان من أعيان الشيعة وخيرة سلفهم الصالح»، وترجم له ترجمة غير موحدة.

وفي تهذيب التهذيب ذكره ابن حجر وتوسع في ترجمته، وأشار إلى تشيعه. ومراد عبد الحسين من تشيع عبد الرزاق أنه مثله من الرافضة، أما ابن حجر فلم يقصد أنه رافضي،



وقيل له: ألا تخرج فضائل معاوية؟ فقال: أي شيء أخرج؟ اللهم لا تشيع بطنه!! (انظر ترجمته في تهذيب التهذيب).

فالأخصائص وموقفه من معاوية مما رجح أن يكون فيه تشيع.

غير أنه بعد كتاب الخصائص صنف كتاب «فضائل الصحابة»، وفي كتاب الإمامة من سننه، تحت باب ذكر الإمامة والجماعة، روى الخبر الآتي:

لما قبض رسول الله ﷺ قالت الأنصار: منا أمير ومنكم أمير، فاتاهم عمر فقال: أستم تعلمون أن رسول الله ﷺ قد أمر أبا بكر أن يصلي بالناس؟ فأيمك تطيب نفسه أن يتقدم أبا بكر؟ قالوا: نعوذ بالله أن نتقدم أبا بكر.

فهو إذن ليس رافضياً، وإن كان فيه تشيع. ثالثاً: الحاكم، النيسابوري، أبو عبد الله محمد بن عبد الله، صاحب كتاب «المستدرک»، المتوفى سنة ٤٠٥هـ.

قال عبد الحسين في المراجعة السادسة عشرة (ترجمة رقم ٧٨): «هو من أبطال الشيعة وسدنة الشريعة»؛ أي أنه يعتبره رافضياً مثله.

قال الذهبي في الميزان: «هو شيعي مشهور بذلك من غير تعرض للشيخين».

وقد قال ابن طاهر: سألت أبا إسماعيل عبد الله الأنصاري عن الحاكم.....

وما ذكره الذهبي وابن حجر هو الصواب، إن شاء الله تعالى.

وفي مقالي السابق عن الشيعة والرافضة بينت أن الحاكم شيعي وليس رافضياً، وهذا واضح لمن يقرأ مستدركه، وذكرت من المستدرک ما يثبت هذا، مثل ما رواه الحاكم عن فضيلة الشيخين عن لسان علي رضي الله عنه: «كقول علي مخاطباً عمر عندما وضع علي سريرته: «وإن كنت أظن أن يجعلك الله معهم»؛ أي مع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، وأبي بكر. ثم قال الحاكم: صحيح علي شريط الشيخين وأقره الذهبي.

وروى من عدة طرق حديثاً نصه: «اقتدوا بالذين

فلننظر في مصنف عبد الرزاق لنرى: أرافضي هو أم من الشيعة غير الرافضة؟

في المجلد الحادي عشر «باب أصحاب النبي ﷺ» (ص ٢٢١)، ومما جاء تحت الباب: عن الحسن- أي ابن علي- قال: قال رسول الله ﷺ: «مثل أصحابي في الناس كمثل الملح في الطعام. قال: ثم يقول الحسن: هيهات ذهب ملح القوم.

وعن علي قال: ما كنا نبعد أن السكينة تنطق على لسان عمر.

وعن أبي سعيد الخدري قال: أوشك أن يخرج البعث فيقال: هل فيهم من أصحاب رسول الله ﷺ أحد؟ فيوجد الرجل والرجلان والثلاثة، فيستنصر بهم؟ ثم يخرج الجيش، فيقال: هل فيهم من صحب صحابة رسول الله ﷺ؟ فيوجد الرجل والرجلان، حتى لو كان أحدهم من وراء البحر لركبوا إليه يتفقون منه.

والباب يضم واحداً وستين حديثاً، لا يتسع المقام لذكرها، ومما اشتملت عليه هذه الأحاديث الثناء على أبي بكر وعمر وعثمان وعلي، وأنهم من المبشرين بالجنة، وأن أحب الناس إلى الرسول ﷺ عائشة وأبوها، إلى غير ذلك مما يبين فضل الصحابة الكرام البررة.

وفي (ص ٣١٠) نجد «باب زهد الصحابة»، ومن ذكر منهم عمر وابنه عبد الله.

وبعد: فمن هذا نرى أن عبد الرزاق كان شيعياً غير رافضياً.

ثانياً: النسائي: أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب، القاضي الحافظ صاحب (كتاب السنن)، ولد سنة ٢١٥، وتوفي سنة ٣٠٣ عن ثمانية وثمانين عاماً.

وكتابه هذا أحد الكتب الستة التي لها مكانتها عند أهل السنة والجماعة.

والذي رجح أن يكون فيه تشيع هو أنه ألف كتابه «الخصائص»؛ أي خصائص علي بن أبي طالب، وسئل عن هذا الكتاب فقال: دخلت دمشق والمنحرف بها عن علي كثير، فصنفت هذا الكتاب رجاء أن يهديهم الله.



لأعدائك ومن ظلمك، لعن الله من خالفك، ولعن الله من افترى عليك وظلمك، ولعن الله من غصبك، ولعن الله من بلغه بذلك فرضي به، أنا إلى الله منهم بريء، لعن الله أمة خالفتك وأمة جحدتك وجحدت ولايتك، وأمة تظاهرت عليك، وأمة قتلتك، وأمة حادت عنك وخذلتك، الحمد لله الذي جعل النار مثواهم وبئس الورد المورود، وبئس ورد الواردين، وبئس الدرك المدرك، اللهم العن قتلة أنبيائك، وقتلة أوصياء أنبيائك بجميع لعناتك، وأصلهم حر نارك، اللهم العن الجوابيت والطواغيت والفراعة واللات والعزى والجبت وكل ند يدعى من دون الله، وكل مفتر، اللهم العنهم وأشباعهم وأتباعهم وأوليائهم وأعاونهم ومحبيهم لعناً كثيراً.

أشهد أنك جنب الله، وأنت باب الله، وأنت وجه الله الذي يؤتى منه، وأنت سبيل الله. أشهد أن قاتلكم وحاربكم مشركون، ومن رد عليكم في أسفل درك من الجحيم (١).

### ❦ دعاء صنمي قریش ❦

من الدعاء المشهور عند الرافضة ما يسمى بـ «دعاء صنمي قریش»، ويقصد هؤلاء الزنادقة بالصنمين الشيخين أبا بكر الصديق وعمر الفاروق رضي الله تعالى عنهما، وأخرى أعداءهما.

في الجزء الثاني من كتابي «مع الاثنى عشرية» (ص ٢٣٥-٢٤١) تحدثنا عن كتاب بحار الأنوار للمجلسي، ونقلنا تكفيره لغير الرافضة، وتخصيصه باباً كاملاً للخلفاء الراشدين الثلاثة، جعل عنوانه: «باب كفر الثلاثة ونفاقهم وقضائهم أعمالهم».

مثل هذا السبني الزندقي لا نعجب عندما يذكر دعاء صنمي قریش ويشرحه، ويفترى الكذب على أهل البيت الأظهر حيث يروي عن ابن عباس أن علي بن أبي طالب كان يقنت به، وقال: إن الداعي به كالرامي مع النبي ﷺ في بدر واحد وحينئذ بالف ألف سهم.

والدعاء لا يقف عند الشيخين بل يذكر انتهيهما: أي أم المؤمنين عائشة وأم المؤمنين حفصة رضي الله تعالى عنهما، بل يذكر انصارهما ويشمل أمة الإسلام كلها التي أحبت الشيخين، واقتدت بهما

بعدي أبي بكر وعمر». وصححه ووافقه الذهبي، ثم أفاض في بيان صحة هذا الحديث (٤/٧٧).

ومما يؤكد أنه ليس رافضياً ما رواه عن أبي وائل قال: قيل لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه: ألا تستخلف علينا؟ قال: ما استخلف رسول الله ﷺ فاستخلف، ولكن إن يرد الله بالناس خيراً فسيجمعهم بعدي على خيرهم كما جمعهم بعد نبيهم على خيرهم: يعني أبا بكر. (٤/٧٩).

وفي كتاب معرفة الصحابة في الجزء الرابع من المستدرک يذكر بما يأتي: باب «ذكر فضل المهاجرين رضي الله عنهم (٧٦): باب «ذكر فضل الأنصار رضي الله عنهم» (ص ٧٨)، باب «في ذكر فضائل التابعين» (ص ٨٥).

باب «ذكر فضائل الأئمة بعد الصحابة» (ص ٨٥). وبعد: فمن هذا كله نجزم بأن الحاكم لم يكن رافضياً. موقف الرافضة من الصحابة

بعد بيان موقف الشيعة غير الرافضة من الصحابة الكرام، وهو موقف يتفق مع ما جاء في القرآن الكريم عن الصحابة، بعد هذا ننتقل إلى بيان موقف الرافضة من الصحابة. والرافضة هم الاثنى عشرية، وهم شيعة إيران، والعراق، ولبنان، ودول الخليج، كما أنهم ينتشرون في كثير من بلاد العالم.

ومن المعلوم أنهم يعتقدون أن الوصي بعد النبي ﷺ هو علي بن أبي طالب، وأن أبا بكر اغتصب هذا المنصب، ولذلك فهم يكفرونه ويكفرون من بابعه، بل يرون أن الصحابة ارتدوا بعد وفاة النبي ﷺ ولم يبق على الإيمان إلا عدد لا يزيد على أربعة. وقد بينت هذا بالتفصيل في كتابي «مع الاثنى عشرية في الأصول والفروع - موسوعة شاملة».

وأريد أن أقف هنا عند الدعاء المأثور عندهم: لنتبين كيف أنهم يشعلون نار العداوة والبغضاء في نفوس أتباعهم ضد الصحابة بصفة مستمرة.

روى الثلاثة - أصحاب كتب الحديث عندهم - فيما يُقال عند زيارة قبر أمير المؤمنين: السلام عليك يا ولي الله، أنت أول مظلوم، وأول من غصب حقه، جئتكَ عارفاً بحقك، مستبصراً بشانك، معادياً



امتنالاً لأمر رسول الله ﷺ فيما أخرجه الحاكم كما سبق ذكره: «اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر». وما جاء في الحديث الصحيح المشهور: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين، عضوا عليها بالنواجذ». (انظر تخريجه للشيخ الألباني في صحيح ابن ماجه: باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين).

في الجزء الثالث من كتابي (ص ٧٧٩) ذكرت قول الكليني في روضة الكافي بأن الشيخين كافرين منافقان وانهما صنما هذه الأمة:

وإليك نص دعاء هؤلاء الزنادقة الفجرة من الرافضة: نص دعاء صنمي قریش

اللهم العن صنمي قریش وجبتيها وطاغوتيها وإفكيها، وابنتيهما، اللذين خالفا أمرک وأنکرا وحیک، وجحدا إنعامک، وعصيا رسولک، وقلبا دينک، وحرفا کتابک، وعطلا أحكامک، وأبطلا فرائضک، والحداء في آياتک، وعاديا أولیاءک ووالیا أعداءک، وخربا بلادک وافسدا عبادک.

اللهم العنهما وأنصارهما فقد أخربا بیت النبوة، وردما بابیه، ونقضوا سقفه، والحقا سماءه بأرضه، وغالیه بسافلته، وظاهره بباطنه، استأصلا أهله، وأبادا أنصاره وقتلا أطفاله، وأخلیا منبره من وصیه ووارثه، وجحدا نبوته، وأشركا بربهما، فعضم ذنبهما وخلدتهما في سقر وما أدراك ما سقر؟ لا تبقي ولا تذر.

اللهم العنهما بعدد كل منكر أتوه، وحق أخفوه، ومنبر علوه، ومنافق والوه، ومؤمن أرجوه، وولى أثوه، وطريد آووه، وصادق طريدوه، وكافر نصره، وإمام قهره، وفرض غيروه، وأثر أنكره، وشر أضمره، ودم أراقوه، وخبر بدلوه، وحكم قلبوه، وكفر أبدعوه، وكذب دلسوه، وإرث غصبوه، وفيء اقتطعوه، وسخت أكلوه، وخمس استحلوه، وباطل أسسوه، وجور بسطوه، وظلم نشره، ووعد أخلفوه، وعهد نقضوه، وحلال حرموه، وحرام حلوه، ونفاق أسروه، وغدر أضمره، وبطن فتقوه، وضلع كسروه، وصك مزقوه، وشتم بدبوه، ونذل

أعزوه، وغزير أنلوه، وحق منعوه، وإمام خالفوه. اللهم العنهما بكل أية حرفوها، وفريضة تركوها، وسنة غيروها، وأحكام عطلوها، وأرحام قطعوها، وشهادات كتموها، ووصية ضيعوها، وإيمان نكثوها، ودعوى أبطلوها، وبينة أنكروها، وحيلة أحدثوها، وخيانة أوربوها، وعقبة ارتقوها، وأزياف لزموها، وأمانة خانوها.

اللهم العنهما في مكنون السر وظاهر العلانية لعنا كثيرا دائبا أبدا دائما سرمدا لا انقطاع لأمدته، ولا نفاذ لعدده، يغدو أوله ولا يروح آخره، لهم ولأعوانهم وأنصارهم ومحبيهم ومواليهم والمسلمين لهم، والمائلين إليهم والناهضين بأجنتهم والمتقين بكلامهم، والمصدقين بأحكامهم.

ثم يقول: اللهم عذبهم عذابا يستغيث منه أهل النار، آمين يا رب العالمين، أربع مرات.

انتهى نص دعاء على صنمي قریش الذي وضعه أعداء الله تعالى من الزنادقة أتباع عبد الله بن سبا لعنهم الله لعنا كبيرا.

ونحن نلعنهم هنا اتباعا لسنة رسول الله ﷺ كما روى ذلك شيعي غير رافضي وهو الحاكم في مستدرکه (٣/٦٣٢)، بسنده عن الرسول ﷺ أنه قال: «إن الله تبارك وتعالى اختارني، واختار لي أصحابا، فجعل لي منهم وزراء وأنصارا وأصحابا... فمن سبهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه يوم القيامة صرف ولا عدل».

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

وما ذكره المجلسي وغيره من شرح لهذا الدعاء الفاجر طويل، ونحن في غنى عنه، فبعض ما جاء في نص الدعاء يكفي لبيان حقيقة هؤلاء الرافضة وموقفهم من الصحابة (١).

#### هامش

- ١- ذكر الدعاء السيد الموسوي العالم الشيعي، ثم قال: هذا دعاء منصوص عليه في الكتب المعتمدة، وكان الإمام الخميني يقوله بعد صلاة صبح كل يوم. (راجع كشف الأسرار ص ٩٣).



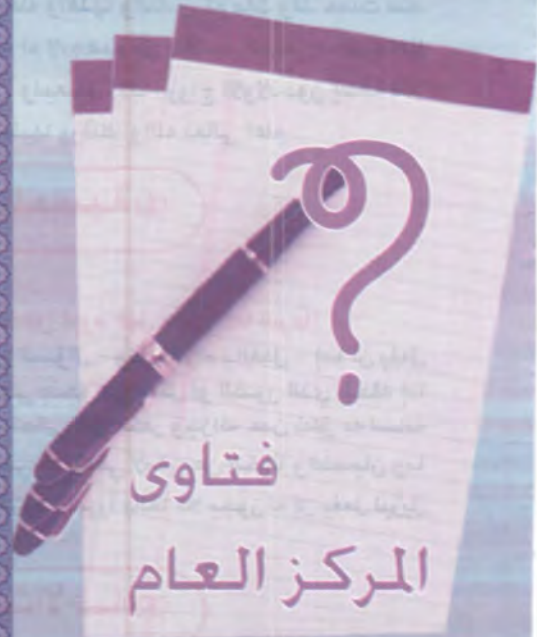
## ﴿أموال الآباء العصاة﴾

يسأل: إبراهيم سليمان الأزرق - القنانيات شرقية  
يقول:

أبي رجل ملتزم بأداء الصلوات الخمس في المسجد جماعة في مواعيدها، ولكنه عنده بعض الاعتقادات التي يعتقد أن فعلها حلال، فهو يربي ذبيحة ليزبحها لأحد الأولياء نذراً سنوياً لهذا الولي الميت في قبره؛ فهل علي حرج في المال الذي ينفقه عليّ وأنا طالب جامعي، أفتونا ماجورين

**الجواب:** ربما يفعل مثل والدك هذا الصنيع تقليداً لمن سبقوه يظن أن ذلك قربة إلى الله، فاعلمه أن الله سبحانه وتعالى حرم هذا، وجعل الذبح عبادة يُتقرب بها إلى الله وحده، فقال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ صَلَّيْتُ وَنُسَكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٦٢) لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ [الأنعام: ١٦٢، ١٦٣]، والنسك هي الذبائح، وقال تعالى: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأُحِرْ﴾ [الكوثر: ٢]، أي: وانحر لربك، وما دام الذبح لله فهو عبادة، لا يصح أن تكون هذه العبادة لغير الله تعالى، وقد قال النبي ﷺ: «لعن الله من ذبح لغير الله»، [رواه مسلم]، فمن ذبح لغير الله ونذر هذه الذبيحة لمن في القبر أو للجن فقد عبد غير الله واستحق لعنة الله تعالى، وبناءً على ما سبق يتضح أنه لا يجوز الذبح لغير الله تعالى وأنه شرك، وقد لعن النبي ﷺ في حديثه من ذبح لغير الله.

وكان زيد بن عمرو بن نفيل في الجاهلية يستقبل الكعبة ويقول: يا معشر قريش، والله ما على ظهر الأرض أحد على ملة إبراهيم عليه السلام غيري، لا أكل شيئاً ذبح لغير الله، فقتله قومه. قال هشام بن عروة: استغفر له النبي ﷺ وقال: «أريت له جنة أو جنتين»، فما ذبح لغير الله يكون ميتة ويحرم أكله؛ لأنه أهل به لغير الله. وعليه فلا تاكل شيئاً مما ذبحه والدك لغير الله تعالى، ولا حرج في سائر ذبائحه وأمواله ما دامت من مال حلال.





## التعامل بين الزوجين بعد العقد

يسال عبد الله عبد الله يقول:

أنا شاب مسلم عقدت على زوجتي فما الذي يحل لي منها وهي لا تزال في منزل والدها، وهل ترثني إذا مات بهذا

العقد؟

**الجواب:** إذا عقد الشاب على زوجته فقد حلت له برمتها، ولم يبق له إلا أن تأتي بيته ومسكنه الخاص به ليدخل بها، ولا ينبغي أن يختلي بها ليعاشرها وهي لم تزل في بيت أهلها دون علمهم أو إذنهم له بالبناء بها عندهم؛ لأنه يُعرف أمام الناس أنه عاقد عليها ولم يبن بها، والمعقود عليها لها بعض الأحكام غير أحكام المدخول بها، كما لو طلقها قبل الوطء والبناء فإنها تبين منه بلا رجعة ولا عدة لها.

وكذلك ربما اختلى العاقد بمن عقد عليها وعاشرها دون علم أهله وأهلها والناس، ثم مات وقد حملت منه، فأبى من ينسب الولد، وسيحدث الشك عند أهل الميت هل هذا ابنه أم لا، وهذه من المفاسد الخطيرة، فليحافظ أهل الإسلام على الأعراض لتسلم من الشبهة والشك وسوء الظن، وليعجل الأباء زواج الأولاد دون إطالة لئلا يحدث الحرج أو يقع المحذور وإذا مات قبل الدخول بها بعد العقد عليها ورثت. والله تعالى أعلم.

## حكم المكره على فعل المعصية

يسال: متولي عبد الصبور عمار - المنيا - يقول:

**لو أكره إنسان على التزوير في أوراق رسمية يعود ضررها على شخص غيره، فهل يكون أثماً شرعاً؟**  
**والجواب:** إذا أكره الإنسان على فعل معصية كالتزوير المذكور في السؤال - وكان إكراه بالفعل - إما أن يفعل وإما أن يقتل مثلاً، فإنه يمكن أن يرتكب أخف الضررين - فيفعل حتى ينجو من القتل أو الضرر الذي يلحقه إذا كان أكبر من الضرر الحاصل بالتزوير. وحينئذ لا إثم عليه لأن الله تعالى نفى الكفر وجزأته عن نطق به لسانه مكرهاً - فقال تعالى (إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان) وقال النبي ﷺ (عفى لأمتي عن الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه) لكن إن كان الضرر الذي يلحق بالغير من جراء التزوير ضرراً بالغاً فلا يجوز له أن يفعل ليزيل عن نفسه الضرر ويلحقه بغيره. والله أعلم.

## العمل بأحاديث الأحاد

يسال: أحمد فراج النجار - الأقصر - الطور شرق - يقول:

ما حكم الأخذ بأحاديث الأحاد؟

**الجواب:** الحديث ينقسم إلى متواتر وأحاد، فالمتواتر ما رواه جماعة يستحيل تواطؤهم على التذب عن مثلهم، وأن يكون مستندهم في انتهاء السند الحسن من سماع أو نحوه، والأحاد ما فقد شرطاً من هذه الشروط، والمتواتر يُحتج به في العقائد والفروع كالقرآن، والأحاد يُحتج به في الفروع بإجماع، ويُحتج به في العقائد على الصحيح من قول العلماء؛ وعليه أهل السنة والجماعة لأن أحاديث الأحاد قد تفيد اليقين إذا حفتها القرائن، وإلا أفادت غلبة الظن، وعلى كلتا الحالتين يجب الاحتجاج بها في إثبات العقائد وسائر الأحكام، ولذلك أدلة كثيرة ذكرها ابن حزم في مباحث السنة من كتابه «الإحكام في أصول الأحكام»، وذكرها ابن القيم في كتابه: «الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة»، منها: أن النبي ﷺ كان يرسل أحاد الناس بكتبه إلى ملوك الدول ووجهائها ككسرى وقيصر يدعوهم فيها إلى الإسلام عقيدته وشرائعه، ولو كانت الحجة لا تقوم عليهم بذلك لكونها أحاداً ما اكتفى ﷺ بإرسال كتابه مع واحد، ولأرسل به عدداً يبلغ حد التواتر لتقوم الحجة على أولئك في زعم من لا يحتج بخبر الأحاد في العقيدة، ومنها إرساله عليه الصلاة والسلام معاذاً إلى اليمن والياً وداعياً إلى الإسلام عقيدة وشرعية، وهكذا.



## مس الجن للإنسان

ويسأل أيضاً:

ما حقيقة المس؟ وهل يدخل الجن حقاً داخل الإنسان؟

**والجواب:** مس الجن للإنسان أمر واقع، ولا عجب أن يتمكن جني من إنسان وأن يصيبه بأذى، وعلى المصاب حينئذ أن يتعوذ بالله من شره، ويحصن نفسه بقراءة القرآن والتعوذات الشرعية والأذكار الثابتة عن النبي ﷺ، ومنها: الرقية بقراءة سورة الفاتحة، وسورة قل هو الله احد، والمعوذتين، ثم ينفث في يديه ويمسح بهما وجهه وما استطاع من بدنه، ثم يقرأ هذه السور الثلاث مرة ثانية ويكرر ما فعله ثلاث مرات، وغير ذلك من الآيات القرآنية والأذكار الثابتة عن النبي ﷺ مع اللجوء إلى الله تعالى في طلب الشفاء والحفظ من شياطين الجن والإنس، ويمكن الرجوع في ذلك إلى كتاب الأذكار للنووي.

ويسأل أيضاً:

هل سحر النبي ﷺ وكيف أثر ذلك السحر عليه؟

**والجواب:** نعم ثبت في السنة أن لبيد بن الأعصم اليهودي سحر النبي ﷺ. قال ابن القيم رحمه الله في «زاد المعاد» (٣/١٠٤): قد أنكر ذلك طائفة من الناس، وقالوا: لا يجوز هذا عليه ﷺ، وظنوه عيباً ونقصاً، وليس الأمر كما زعموا، بل هو من جنس ما يعتره ﷺ من الأسقام والأوجاع، وهو مرض من الأمراض، وإصابته به كإصابته بالسم لا فرق بينهما، وقد ثبت في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: سحر رسول الله ﷺ حتى إن كان ليخيل إليه أنه يأتي نساءه ولم يأتها، وذلك أشد ما يكون من السحر.

قال القاضي عياض: والسحر مرض من الأمراض، وعارض من العلل يجوز عليه ﷺ كأنواع الأمراض مما لا ينكر ولا يقدح في نبوته، وأما كونه يُخيل إليه أنه فعل الشيء ولم يفعله فليس في هذا ما يُدخل عليه داخل في شيء من صدقه ﷺ لقيام الدليل والإجماع على عصمته ﷺ من هذا، وإنما هنا فيما يجوز طروؤه عليه في أمر دنياء التي لم يبعث بسببها، وهو فيها عرضة لآفات كسائر البشر، فغير بعيد أن يخيل إليه من أمورها ما لا حقيقة له ثم ينجلي عنه كما كان. انتهى.

هذا، وقد تأثر موسى عليه الصلاة والسلام بما فعله السحرة، قال تعالى: ﴿يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى﴾ (٦٦) فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى ﴿طه: ٦٦، ٦٧﴾، وليس ذلك قادحاً في رسالته عليه السلام وفي عصمة الله له فيما يخص رسالته ودعوته، والله تعالى أعلم.



# السلام: التحية المباركة الطيبة

الحمد لله كثيراً، والصلاة والسلام على رسوله محمد الذي أرسله شاهداً ومبشراً ونذيراً، وبعد:  
فقد ذكرنا في الحلقة السابقة حكم السلام على الفسقة والعصاة، وفي هذه الحلقة نبين حكم السلام على الكفار.

## أولاً: مفهوم الكفر

الكفر في اللغة: الستر، مستعار من كفر الشيء: إذا غطاه، والكفر نقيض الإيمان.  
الكفر في الشرع: هو إنكار ما علم ضرورة أنه من دين محمد ﷺ، كإنكار وجود الله، ونبوة النبي ﷺ وحرمة الزنا... إلخ.  
والكفر أعظم الذنوب، قال تعالى: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣].  
وفي الحديث المتفق عليه من حديث أبي بكر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر؟ الإشراف بالله، وعقوق الوالدين...»  
والإشراك: مصدر أشرك، يُقال: أشرك بالله، جعل له شريكاً في ملكه، والإشراك: أعم من الكفر.  
وحكم الله على هؤلاء في الآخرة - كما قال: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ [التغابن: ١٠]، وقال تعالى: ﴿لَنْ أَشْرَكَ لِحُبِّطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الزمر: ٦٥].

والأمة الإسلامية واجب عليها دعوة الكفار إلى الإسلام، قال تعالى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [النحل: ١٢٥]. ولا يقاتلون قبل الدعوة إلى الإسلام، لأن قتال الكفار لم يُفرض لعين القتال، بل للدعوة إلى الإسلام.

والدعوة بالبيان - اللسان - أسبق من الدعوة بالتيار - القتال -، والدعوة بالتبليغ أهون من الدعوة بالقتال؛ لأن القتال فيه مخاطرة بالروح والنفس والمال، وليس في دعوة التبليغ شيء من ذلك، فإذا

احتمل حصول المقصود بأهون الدعوتين لزم الافتتاح بها. (راجع الموسوعة الفقهية ٣٥/٢٠، ٢١).

## ثانياً: السلام على الكافر

### أ- السلام على أهل الذمة:

الذمة: تطلق على العهد والأمان، والضمان والكفالة... إلخ.  
وتضييع هذا كله مضموم، قال ابن منظور: الذمُّ نقيض المدح.  
روى أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه: «المسلمون تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم». وأصل الحديث في الصحيحين عن علي رضي الله عنه بلفظ: «ذمة المسلمين واحدة يسعى بها أدناهم». قال أبو عبيدة: الذمة هنا: ورجل ذمي: له عهد.

### رد السلام على أهل الذمة

رد السلام على أهل الذمة يجوز إذا تحقق المسلم من لفظ السلام.

### ب- السلام على الكافر

علمنا أن الكافر جاحد لله ورسوله واليوم الآخر، وهو خصم لدود للمؤمن، ولذلك فإن قلب المؤمن لا ينعقد على محبته، وإن ملأ الدنيا بخلق حسن ومعاملة سمحة، فذلك مجارة، وتظاهر ليستميل القلوب إليه، ويعلو أمره، وتروج تجارته؛ إذ كيف يكون حسن الخلق مع الناس وهو في الحقيقة سيئ الخلق مع رب الناس، قال تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [المجادلة: ٢٢].

وهو مع هذا يعامله بالعدل والإحسان، لا بالظلم



# السلام على الكافر

إعداد / سعيد عامر

المسلمون لهذا، فشكوا إلى رسول الله ﷺ كيف نرد عليهم؟ قال ﷺ: قولوا: وعليكم، وتجاوز الأمر الصحابة إلى رسول الله ﷺ نفسه، دخل عليه جماعة منهم وهو في بيت عائشة رضي الله عنها فقالوا: السلام عليك يا أبا القاسم، وسمعتهم عائشة رضي الله عنها، وفطنت لقولهم، فغضبت وفارت، وقالت لهم: وعليكم السلام والموت الذؤام ولعنة الله والناس أجمعين، فإشار إليها ﷺ أن تمسك وأن تهدأ، وقال لها: قد سمعت وقلت لهم: وعليكم، أنا لم أبعث فاحشاً ولا متفحشاً، دعونا عليهم بما دعوا به علينا، ولا يجاب لهم، ويجيب الله دعائنا، ونزل قول الله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ﴾ [المجادلة: ٨]

فرسول الله ﷺ لا يخفى عليه مكرهم وسوء قصدهم، فرد عليهم بما هم أهل له، وبهذا يتبين أن لليهود وغيرهم من أعداء الإسلام رداً خاصاً يليق بهم. والجمهور: على أنه يرد عليهم قائلًا: «وعليكم»، أو: «عليكم»، أو: «عليك»، أو: «وعليك» بالإنفراد، وقد جاءت الروايات في البخاري ومسلم بذلك. قال النووي: الصواب أن حذف الواو وإثباتها ثابتان جائزان، وإثباتها أجود ولا مفسدة فيه، وعليه أكثر الروايات، وفرق بعض العلماء بين أهل الذمة وأهل الحرب، فأهل الذمة يرد عليهم السلام، بما ثبت في السنة، وأهل الحرب لا يرد سلامهم.

والراجح هو قول الجمهور وهو الذي ثبت من فعله ﷺ وقوله، ولا نرد إلا بما ثبت في السنة الصحيحة، وللحديث بقية، وصلى الله وسلم وبارك على نبيينا محمد

والعدوان، ما دام ذا عهد وأمان، قال تعالى: ﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [المتحنة: ٨].

وقد أجاز بعض العلماء إن اقتضت الحاجة والضرورة أن يقول: السلام عليك. ويقصد اسم الله، بمعنى أن الله رقيب عليكم وقادر عليكم، فإن لم تدع حاجة ولا ضرورة فلا بأس بتحية غير السلام؛ لأن السلام حق ثابت للمسلم لا للكافر، والرسول صلى الله عليه وسلم نهى عن بدئهم بالسلام، والنهي يفيد التحريم؛ لأن هذا هو ظاهر النهي، ورأي بعض الشافعية أنه للكرامة، وهو ضعيف.

## الرد على الكافر

إذا بدأنا الكافر بالسلام، فقد وجب علينا أن نرد عليهم التحية، وهذا من سماحة الإسلام ويسره، وبهذا قال جمهور العلماء،

روى مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت: استأذن رَهْطٌ من اليهود على رسول الله ﷺ فقالوا: السَّامُ عليكم، فقالت عائشة: بَلْ عليكم السَّامُ واللَّعْنَةُ، فقال رسول الله ﷺ: «يا عائشة، إن الله يُحِبُّ الرِّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ». قالت: ألم تسمع ما قالوا؟ قال: «قد قلت: وعليكم». وفي رواية عن الزهري قال رسول الله ﷺ: «قد قلت: عليكم». ولم يذكر الواو.

فاليهود قوم جبنا في الظاهر، مسلمون، وفي الباطن محاربون، ﴿قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ﴾ [آل عمران: ١١٨]، فلما كانت تحية المسلمين: السلام عليكم... لم يظهر اليهود محاربتهم لهذه التحية، بل حاولوا أن يظهروا استحسانهم لها وقبولها، فكانوا إذا لقوا المسلمين قالوا لهم: السَّامُ عليكم، بدون اللام، والسَّامُ: الموت، يوهمونهم أنهم يقولون: السلام عليكم. وهم يدعون على المسلمين بالموت، وقطن



## مسابقة فضيلة الشيخ / محمد صفوت نور الدين - رحمه الله =

يسر جماعة أنصار السنة المحمدية- فرع بلبيس- أن تعلن عن الحلقة السادسة من مسابقة الشيخ محمد صفوت نور الدين - رحمه الله - في القرآن والسنة والعقيدة:  
مستويات المسابقة

### المستوى الأول:

- ١- حفظ اثني عشر جزءاً من أول القرآن إلى قوله تعالى (( وما أبرئ نفسي )) مع التجويد.
- ٢- تفسير ربيعين من أول سورة يوسف الى قوله تعالى (( وما أبرئ نفسي )) من كتب (القرطبي وابن كثير والسعدي).
- ٣- حفظ مائة حديث من التجريد الصريح من (٥٠١-٦٠٠) مع شرح أول عشرين حديثاً منها من فتح الباري لابن حجر.
- ٤- حفظ خمسين سؤالاً من كتاب ٢٠٠ سؤال في العقيدة للشيخ حافظ الحكمي من (١٥٠-١٥٠١)
- ٥- الاستماع إلى شريط (لا ينقصنا إخوة الإسلام إلا الإسلام) للشيخ صفوت نور الدين.

### المستوى الثاني:

- ١- حفظ ستة أجزاء من قوله تعالى (( إليه يرد علم الساعة )) إلى آخر القرآن الكريم مع التجويد.
- ٢- تفسير سورة الدخان من كتب (القرطبي، ابن كثير، السعدي)
- ٣- حفظ خمسين حديثاً من مختصر صحيح مسلم للمنذري من (٥٠١-٣٠٠) مع شرح أول عشرة منها من شرح مسلم للنووي
- ٤- حفظ ٢٥ سؤالاً من (٥١-٧٥) من كتاب ٢٠٠ سؤال في العقيدة للشيخ حافظ الحكمي.
- ٥- الاستماع إلى شريط (حسن الخلق) للشيخ صفوت نور الدين.

### المستوى الثالث:

- ١- حفظ ثمانية أجزاء من أول سورة يس إلى آخر القرآن الكريم مع التجويد.
- ٢- حفظ خمسين حديثاً من رياض الصالحين من (١٥١-٢٠٠)
- ٣- حفظ كتاب (الواجبات المتحتمات المعرفة على كل مسلم ومسلمة) للشيخ محمد بن عبد الوهاب.

### موعد المسابقة

يكن امتحان المستوى الأول يوم الثلاثاء ٨/١٢ والمستوى الثاني يوم الأربعاء ٨/١٣ والمستوى الثالث يوم الخميس ٨/١٤ ويبدأ الامتحان الساعة الثامنة صباحاً بمجمع التوحيد بلبيس الشروط:

أن لا يزيد عمر المتسابق في المستوى الأول عن ٣٥ عاماً والثاني عن ٢٥ عاماً والثالث عن ١٥ عاماً. يدفع المتسابق في المستوى الأول ١٥ جنيهاً والثاني ١٠ جنيهاً والثالث ٥ جنيهاً كمصاريف إدارية للمسابقة ولا تدخل في الجوائز  
يتم الامتحان في جميع المواد تحريراً للمستوى الأول والثاني ما عدا القرآن وأما المستوى الثالث فيكون شفويًا.

يتم التسجيل ودفع الاشتراكات بالمركز العام - الدور السابع - مجلة التوحيد، أو بمجمع التوحيد بلبيس على أن يكون آخر موعد للتسجيل ودفع الاشتراكات يوم الجمعة ٢٠٠٨/٧/١٨ الموافق ١٤٢٩/٧/١٥ هـ. ولن تقبل أي أسماء بعد الموعد، وسيتم تسليم نسخة من مقررات المسابقة لكل من يسجل على حسب مستواه.

يتم إعلان النتيجة وتوزيع الجوائز في حفل كبير يقام يوم السبت الموافق ٢٩ شعبان الموافق ٢٠٠٨/٨/٣٠ بعد صلاة العصر بمسجد التوحيد بلبيس.

والله الموفق



# فتنة تكفير المسلمين



الحمد لله رب العالمين، والعاقبة للمتقين، والصلاة والسلام على

نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين، أما بعد:

فإن تكفير المسلمين من الأمور الخطيرة، التي إذا أساء بعض طلاب

العلم فهمها ترتب على ذلك مفاسد كبيرة في الدين والدنيا معاً داخل المجتمع المسلم، إن تكفير

شخص مسلم بعينه، حكم شرعي لا يقوم به إلا بعض أهل العلم، الذين رزقهم الله تعالى بسطة في

فهم كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ بفهم سلفنا الصالح مع قدرة عالية في الجمع بين الأدلة

الشرعية مع مراعاة أحوال الشخص المراد إقامة الحجة عليه والحكم، من أجل ذلك، قمت بإعداد هذه

الكلمات الموجزة، فاقول وبالله التوفيق:

## إعداد / صلاح نجيب الدق

**معنى التكفير:** هو نسبة أحد من أهل القبلة إلى الكفر. [معجم المصطلحات والألفاظ الفقهية ١/٤٨٧].

### نشأة فتنة تكفير المسلمين

إن أصل فتنة تكفير المسلمين ونشأتها وبداية ظهورها يرجع إلى الخوارج، الذين خرجوا على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، وكفروه هو ومن معه من الصحابة والتابعين، وذلك بعد حادثة التحكيم التي كانت بين علي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهم أجمعين.

قال البخاري: كان ابن عمر يراهم (أي الخوارج) شرار خلق الله، وقال: إنهم انطلقوا إلى آيات نزلت في الكفار فجعلوها على المؤمنين. [فتح الباري لابن حجر العسقلاني ١٢/٢٩٥].

قال القاضي أبو بكر بن العربي: الخوارج صنفاً أحدهما يزعم أن عثمان وعلياً وأصحاب الجمل وصفين وكل من رضي بالتحكيم كفار، والآخر يزعم أن كل من أتى كبيرة فهو كافر مُخلد في النار أبداً. [فتح الباري لابن حجر العسقلاني ١٢/٢٩٧].

قال ابن تيمية - وهو يتحدث عن الخوارج والشيعة - وكلا الطائفتين تطعن بل تكفر ولاية المسلمين، وجمهور الخوارج يكفرون عثمان وعلياً ومن تولاهما، والرافضة يلعنون أبا بكر وعمر وعثمان ومن تولاهما، ولكن الفساد الظاهر كان في الخوارج: من سفك الدماء وأخذ الأموال والخروج بالسيف،

فلهذا جاءت الأحاديث الصحيحة بقتالهم والأحاديث في ذمهم، والأمر بقتالهم كثيرة جداً وهي متواترة عند أهل الحديث مثل أحاديث الرؤية وعذاب القبر وفتنته وأحاديث الشفاعة والحوض.

### أنواع التكفير:

ينقسم التكفير إلى نوعين هما: التكفير المطلق، والتكفير المعين، وسوف نتحدث عن الفرق بينهما بإيجاز:

أولاً: التكفير المطلق: هو الحكم بالكفر على القول أو الفعل أو الاعتقاد، الذي ينافي أصل الإسلام ويناقضه، وعلى فاعليهما على سبيل الإطلاق بدون تحديد أحد بعينه.

### ثانياً: التكفير المعين:

هو الحكم على شخص معين بالكفر، لإتيانه بأمر يناقض الإسلام، بعد استيفاء شروط التكفير فيه، وانتفاء موانعه.

أعلم أخي الكريم: أن إطلاق حكم التكفير على الفعل شيء، وإطلاقه على الأشخاص المعينين شيء آخر، فقد يكون الفعل كفراً، ولا يكون صاحبه كافراً، لأنثناء أحد شروط التكفير، كقيام الحجة مثلاً، أو لوجود شيء من موانع التكفير، كالجهل مثلاً.



### أقوال أهل العلم في تكفير المعين:

سوف نذكر بعض أقوال أهل العلم في مسألة تكفير أشخاص بأعيانهم:

١- مالك بن أنس: سئل مالك بن أنس عن رجل نادى رجلاً باسمه، فقال: لبيك اللهم لبيك أعليه شيء؟ [البيان والتحصيل لابن رشد ١٦/٣٧٠].

٢- قال الطحاوي، عند حديثه عن أهل القبلة لعقيدة السلف الصالح: «لا تشهد عليهم بالكفر ولا بشرك ولا بتفارق، ما لم يظهر شيء من ذلك، ونذر سرائرهم إلى الله تعالى». [شرح العقيدة الطحاوية ٢/١٣١].

٣- قال القاضي عياض، وهو يتحدث عن فضائل الصحابة:

أما الحروب التي جرت فكانت لكل طائفة شبيهة اعتقدت تصويب نفسها، بسببها، وكلهم عدول، رضي الله عنهم أجمعين، ومتأولون في حروبهم وغيرها، ولم يخرج شيء من ذلك أحداً منهم عن العدالة، لأنهم مجتهدون، اختلفوا في مسائل محل الاجتهاد، كما يختلف المجتهدون يعدهم في مسائل الدماء وغيرها، ولا يلزم من ذلك نقص أحد منهم. [معارج القبول ٥٠٦، ٥٠٥].

٤- قال ابن حزم: من تأول من أهل الإسلام فاختطأ فإن كان لم تقم عليه الحجة ولا تبين له الحق فهو معذور مأجور أجراً واحداً لطلبه الحق وقصده إليه مغفور له خطؤه إذ لم يعتمد لقول الله تعالى: ﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ﴾، وإن كان مصيباً فله أجران: أجر لإصابته، وأجر آخر لطلبه إياه، وإن كان قد قامت الحجة عليه وتبين له الحق فعند عن الحق غير معارض له تعالى ولا لرسوله ﷺ فهو فاسق لجراعه على الله تعالى بإصراره على الأمر الحرام، فإن عند عن الحق معارضاً لله تعالى ولرسوله ﷺ فهو كافر مرتد حلال الدم والمال لا فرق في هذه الأحكام بين الخطأ في الاعتقاد في أي شيء كان من الشريعة وبين الخطأ في الفتيا في أي شيء كان على ما بينا قبل. [الفصل في الملل والأهواء لابن حزم ٣/١٤٤].

٥- قال أحمد بن تيمية: ليس لأحد أن يكفر أحداً من المسلمين وإن أخطأ وغلط حتى تُقام عليه الحجة وتبين له المحجة، ومن ثبت إسلامه بيقين لم يزل ذلك عنه بالشك: بل لا يزول إلا بعد إقامة الحجة وإزالة الشبهة. [مجموع فتاوى ابن تيمية ١٢/٤٦٦].

وقال رحمه الله أيضاً: إنني من أعظم الناس نهياً عن أن ينسب معين إلى تكفير وتفسيق ومعصية، إلا إذا علم أنه قد قامت عليه الحجة الرسالية التي من

مثال: عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رجلاً على عهد النبي ﷺ كان اسمه عبد الله وكان يلقب حماراً وكان يضحك رسول الله ﷺ وكان النبي ﷺ قد جلده في الشراب، فأُتي به يوماً فامر به فجلد فقال رجل من القوم: اللهم عنه ما أكثر ما يؤتى به، فقال النبي ﷺ: «لا تلعنوه، فوالله ما علمت إنه يحب الله ورسوله». [البخاري ح ٦٧٨٠].

في هذا الحديث نهى رسول الله ﷺ عن لعن هذا الرجل، الذي جلده، مع إصراره على شرب الخمر، لكونه يحب الله ورسوله، مع أن رسول الله ﷺ قال: لعن الله الخمر وشاربها وساقياها وبائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة إليه. [صحيح أبي داود ح ٣١٢١].

### التحذير من تكفير المسلمين

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: إذا قال الرجل لأخيه: يا كافر فقد باء به أحدهما. [البخاري ح ٦١٠٣].

وعن أبي ثر رضي الله عنه أنه سمع النبي ﷺ يقول: لا يرمي رجل رجلاً بالفسوق ولا يرميه بالكفر إلا ارتدت عليه إن لم يكن صاحبه كذلك. [البخاري ح ٦٠٤٥].

قال ابن حجر العسقلاني: إن الحديث سبق لرجل المسلم عن أن يقول ذلك لأخيه المسلم، وذلك قبل وجود فرقة الخوارج وغيرهم. [فتح الباري ١٠/٤٨١].

قال الشوكاني: إن الحكم على الرجل بخروجه من دين الإسلام ودخوله في الكفر، لا ينبغي لمسلم يؤمن بالله واليوم الآخر أن يقدم عليه إلا برهان أوضح من شمس النهار، فإنه قد ثبت في الأحاديث الصحيحة المروية من طريق جماعة أن من قال لأخيه: يا كافر، فقد باء بها أحدهما، هكذا في الصحيح، وفي لفظ آخر في الصحيح وغيرهما: «من دعا رجلاً بالكفر أو قال عدو الله، وليس كذلك إلا حار عليه»، أي رجع، وفي لفظ في الصحيح: «فقد كفر أحدهما»، في هذه الأحاديث، وما ورد موردما أعظم زاجراً وأكبر واعظاً في التسرع في التكفير، وقد قال عز وجل: ﴿وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صُدْرًا﴾ [النحل: ١٠٦]، فلا بد من شرح الصدر بالكفر وطمانينة القلب به وسكون النفس إليه، فلا اعتبار بما يقع من طوارق عقائد الشرك، لا سيما مع الجهل بمخالفاتها الطريقة الإسلام، ولا اعتبار بصنور فعل كفري لم يرد به فاعله الخروج عن الإسلام إلى ملة الكفر، ولا اعتبار بلفظ يلفظ به المسلم يدل على الكفر وهو لا يعتقد معناه. [السيوطي للشيخ الشوكاني ٤/٥٧٨].



خالفها كان كافراً تارة وفاسقاً أخرى وعاصياً أخرى وإني أقرر أن الله قد غفر لهذه الأمة خطاياها: وذلك يعم الخطأ في المسائل الخيرية القولية والمسائل العملية. [مجموع فتاوى ابن تيمية ٣/٢٢٩].

وقال رحمه الله: إن الإيجاب والتحريم والثواب والعقاب والتكفير والتفسيق هو إلى الله ورسوله؛ ليس لأحد في هذا حكم وإنما على الناس إيجاب ما أوجبه الله ورسوله؛ وتحريم ما حرّمه الله ورسوله وتصديق ما أخبر الله به ورسوله. [مجموع فتاوى ابن تيمية ٥/٥٥٤].

### شروط تكفير المعين:

إن إطلاق كلمة الكفر على شخص بعينه مسألة خطيرة، ولذا يجب على أهل العلم التأكد أولاً من كفر الشخص كفراً صريحاً يخرج عنه دائرة الإسلام، وذلك قبل إطلاق لفظ الكفر عليه، ويشترط لتكفير شخص بعينه شرطان، وسوف نتحدث عنها بإيجاز شديد:

**الشرط الأول:** أن يقصد الشخص بقوله الكفر صراحة:

من المعلوم عند أهل العلم باللغة أن بعض الألفاظ لها معانٍ متعددة، فربما قال الإنسان كلمة وقصد معنى غير المعنى الكفري لها، أو قال قولاً يستلزم أموراً مكفرة لم يقصدها ولم يلتزمها، فمثل هذا الشخص لا يجوز إطلاق كلمة الكفر عليه، فالنية لها أثر كبير في مسألة تكفير شخص بعينه.

قال ابن تيمية: ليس من تكلم بالكفر يكفر حتى تقوم عليه الحجة المثبتة لكفره فإذا قامت عليه الحجة كفر حينئذ، وقال أيضاً: كثير من الناس ينفون الفاظاً أو يثبتونها بل ينفون معانيها أو يثبتونها ويكون ذلك مسليماً لأمور هي كفر وهم لا يعلمون بالملزمة، بل يتناقضون وما أكثر تناقض الناس لا سيما في هذا الباب. [مجموع فتاوى ابن تيمية ٥/٣٠٦].

**الشرط الثاني:** قيام الحجة الواضحة:

المقصود بقيام الحجة على الشخص المسلم المراد تكفيره، هو إخباره بما جاء في القرآن الكريم، وبما أخبره النبي ﷺ في سنته الشريفة، بفهم سلفنا الصالح، رضي الله عنهم أجمعين.

ويجب أن نراعي اختلاف أحوال الناس من حيث قرب عهدهم بالإسلام أو قدمهم فيه، ومن حيث انتشار العلم في الأماكن التي يسكنون فيها أو قصوره عنها، كما يجب أن نراعي كذلك حال السنة التي جحد بها الجاحد من حيث ظهورها وخفائها، فإن كانت السنة خافية، أو كان المكان الذي يسكنون

فيه، ينتشر فيه الجهل، أو كان الشخص قريب عهد بإسلام أو لم يبلغه العلم بالسنة، أشترط قيام الحجة، في هذه الحالة.

ويشترط في قيام الحجة أن توضح إيضاحاً تاماً حتى تظهر معاهدة من خالفها بعد ذلك لله ورسوله ﷺ، حتى لا تكون لهذا الشخص الذي قامت عليه الحجة، حجة بعد ذلك.

ويشترط أيضاً عند قيام الحجة على شخص معين أنه إن كان صاحب شبهة، يجب إزالة هذه الشبهة عنه.

قال ابن تيمية: ليس لأحد أن يكفر أحداً من المسلمين وإن أخطأ وغلط حتى تقام عليه الحجة وتبين له المحجة، ومن ثبت إسلامه بيقين لم يزل ذلك عنه بالشك؛ بل لا يزوال إلا بعد إقامة الحجة وإزالة الشبهة. [مجموع الفتاوى ١٢/٤٦٦].

### موانع تكفير شخص بعينه:

موانع تكفير شخص بعينه أربعة:

أولاً: الخطأ الذي يقع فيه المسلم يعتبر أحد الأعذار التي تمنع إطلاق لفظ الكفر على شخص بعينه.

عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: إن الله وضع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه. [صحيح ابن ماجه ١٦٦٤].

إن الخطأ غير المتعمد الذي يقع فيه المسلم سواء في مسائل العقيدة أو الأمور الفقهية خطأ مغفور لصاحبه، ما لم تقم عليه الحجة الواضحة.

### الخطأ في الاجتهاد:

قال ابن تيمية: أجمع الصحابة وسائر أئمة المسلمين على أنه ليس كل من قال قولاً أخطأ فيه أنه يكفر بذلك وإن كان قوله مخالفاً للسنة فتكفير كل مخطئ خلاف الإجماع. [مجموع الفتاوى ٧/٦٨٥].

إن خطأ العالم المجتهد، الذي لا يُعاقب على خطئه، له أجر واحد عند الله تعالى، يشترط له ثلاثة شروط هي:

أولاً: أن قصده متابعة النبي ﷺ.

ثانياً: أن يبذل قصارى جهده للوصول إلى الحق والصواب.

ثالثاً: أن يكون متبعاً في اجتهاده دليلاً شرعياً إلا أن هذا الدليل تخلف فيه شرط قبوله في الاستدلال- والعالم لا يعلم ذلك كالصحة، وعدم النسخ، وعدم التخصص، ونحو ذلك، أو أخطأ في فهم المقصود من هذا الدليل. [مجموع الفتاوى ٢٠/٣٠، ٣١].

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.



# إعلام المصلين والولاية

## الحلقة الثالثة

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله ﷺ، أما بعد:

فنتكلم بمشيئة الله في هذه الحلقة عن إمامة المرأة والخنثى المشكل للرجال، فنقول وبالله التوفيق:

### وجه الدلالة

أن المرأة لم تقف في صف الرجال مع أنها ستقف بجوار محرم لها، فمن باب أولى أن لا تقف في موضع الإمامة الذي يتقدم على صف الرجال.

٤- قول عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: «أخروهن من حيث أخرهن الله». [أخرجه الطبراني في الكبير وهو صحيح موقوفاً عليه]، فلا يجوز لها أن تتقدم على الرجال.

٥- عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ صلى في خميسة (كساء مربع له علمان) لها أعلام، فنظر إلى أعلامها نظرة، فلما انصرف قال: اذهبوا بخميصتي هذه إلى أبي جهم وأئتوني بانجانية أبي جهم (كساء غليظ لا علم له)، فإنها ألهمتني أنفاً عن صلاتي. [رواه البخاري ومسلم].

قال الحافظ: ويستنبط منه كراهية كل ما يشغل عن الصلاة من الأصابع والنقوش ونحوها. اهـ.

### وجه الدلالة

صلاة الرجل خلف المرأة قد تذهب بخشوعه وتخل بصلاته لما يتخلل ذلك من النظر إليها ونحوه، فالذي ينبغي أن لا يصف رجل خلف النساء مطلقاً.

٦- المرأة مأمورة بالبعد عن مخالطة الرجال والتستر عنهم، ولذلك كان خير صفوف النساء آخرها، وشرها أولها، فلو أمت الرجال فقد خالفت هذا الأمر.

وقال أبو ثور والمزني وابن جرير: تصح صلاة الرجال وراءها، وقال البعض بجواز إمامتها للرجال

### ١- إمامة المرأة للرجال

من شروط الإمامة الذكورة المحققة، فلا تصح إمامة النساء للرجال، وهذا هو مذهب جماهير العلماء من السلف والخلف رحمهم الله، وحكاة البيهقي عن الفقهاء السبعة: فقهاء المدينة التابعين، وهو مذهب أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد وسفيان وداود.

### أدلة هذا القول:

١- عن أبي بكرة قال: قال النبي ﷺ: «لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة». [أخرجه البخاري].

### وجه الدلالة

أن الجماعة قد ولوا أمرهم الإمام فلم يصح أن تكون المرأة إماماً لهم، وعموم الأمر كما يدخل فيه الإشارة يدخل فيه أيضاً الإمامة فلا فلاح لقوم جعلوا امرأة إماماً لهم.

٢- عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «خير صفوف الرجال أولها، وشرها آخرها، وخير صفوف النساء آخرها، وشرها أولها». [رواه مسلم].

### وجه الدلالة

أن الشرع جعل موضع النساء في المؤخرة والإمامة موضع التقدم فلا يكون للنساء.

٣- عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن جدته مليكة رضي الله عنها دعت رسول الله ﷺ لطعام صنعته فاكل منه فقال: «قوموا لأصلي بكم»، فقامت إلى حصير لنا قد اسود من طول ما لبثت، فنضحته بماء، فقام رسول الله ﷺ واليتيم معي والعجوز من ورائنا فصلى بنا ركعتين. [رواه الشيخان].



# بمن يقدمونه لإمامة الصلاة

**إعداد المستشار/ أحمد السيد علي**

منظور في لسان العرب: «أم القوم وأم بهم تقدمهم». اهـ. فإذا تأخرت فلا تكون إماماً ولا تدخل في عموم نصوص الإمامة.

من كل ما سبق يتضح عدم جواز إمامة المرأة للرجال في الغرض والنقل ووقت امامهم أم خلفهم.

## حكم أداء المرأة لخطبة الجمعة

قال الشيخ عبد الرحمن الجزيري في كتابه «الفقه على المذاهب الأربعة»: «الآذان لصلاة النساء في الأداء والقضاء مكروه عند ثلاثة من الأئمة الأربعة وخالف الشافعية فقالوا: إن وقع من رجل فلا كراهة فيه وإن وقع من واحدة منهن فهو باطل، ويحرم إن قصدت التشبه بالرجال». اهـ.

وما ذكرناه من حرمة إمامة المرأة للرجال وبطلان صلاة من خلفها هو ما أيده اللجنة الدائمة للإفتاء في الفتوى رقم ٢٤٢٨ (مجموعة الفتاوى ٧/٣٩١) وهو ما أيده مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر بالقرار رقم ١٦٦ (مجمع البحوث الإسلامية قراراته وتوصياته، الجزء الثاني ص ٢٥٩).

## حكم صلاة المرأة إذا أمت الرجال وحكم صلاة من خلفها؟

ذكرنا أنه تحرم إمامة المرأة للرجال، فهل تبطل صلاة المرأة إذا أمتهم أم لا؟ وهل تبطل صلاة من خلفها أم لا؟ قال الشافعي رحمه الله: «وإذا صلت المرأة برجال ونساء وصبيان ذكور، فصلاة النساء مجزئة وصلاة الرجال والصبيان الذكور غير مجزئة، لأن الله عز وجل جعل الرجال قوامين على النساء وقصرهن عن أن يكن أولياء وغير ذلك». اهـ. (الأم ص ٣٢)، ومن ثم فصلاة الرجال والصبيان الذكور باطلة ويجب عليهم

في التراويح وتكون من ورائهم.

## دليل هذا القول

١- عن عبد الرحمن بن خالد عن أم ورقة بنت عبد الله بن الحارث أن رسول الله ﷺ كان يزورها في بيتها، وجعل لها مؤذناً يؤذن لها وأمرها أن تؤم أهل دارها، قال عبد الرحمن: فأننا رأيت مؤذنها شيخاً كبيراً. [رواه أبو داود وحسنه الألباني في تصحيحه لسننه].

وقد اعترض على هذا القول الضعيف بالآتي:

١- ذهب بعض المحدثين إلى تضعيف الحديث لأن عبد الرحمن بن خالد والوليد بن جميع لا يعرف حالهما.

٢- ليس في الحديث أنها كانت تصلي بمؤذنها ولا برجل من أهل بيتها.

٣- ورد في رواية الدارقطني (١/٢٧٩) إنما أذن لها أن تؤم نساء أهل دارها، وهذه زيادة يجب قبولها.

٤- لو لم تذكر هذه الزيادة لتعين حمل الخبر عليها لأنه أذن لها أن تؤم في الفرائض بدليل أنه جعل لها مؤذناً والآذان إنما يشرع في الفرائض، ولا خلاف في أنها لا تؤمهم في الفرائض.

٥- لو قدر ثبوت ذلك لأم ورقة لكان خاصاً بها.

٦- قوله «وجعل لها مؤذناً يؤذن لها» فإذا كان النبي ﷺ لم يأذن لها أن تؤذن، أفيأذن لها أن تؤم الرجال في الغرض والنقل؟!

٧- أن النبي ﷺ كان يؤم متقدماً وقال: «صلوا كما رأيتموني أصلي»، فدل على أن موضع الإمامة لا يصح شرعاً أن يكون متأخراً عن الصفوف بل يجب أن يكون متقدماً عليهم، كما أن لفظ الإمامة في اللغة لا يطلق إلا على من تقدم القوم، ولذلك قال ابن



والأنوثة بعلامات مميزة لذلك تكشف أمره وتحدد حاله، وهذه العلامات على نوعين ؛ بعضها يكون في الصغر، وبعضها الآخر لا يكون ولا يظهر إلا في الكبر عند البلوغ.

### العلامات التي تكون في الصغر:

علامة الصغر «البول» أي هو العلامة الوحيدة التي يتضح بها حال الخنثى في الصغر، أما بقية العلامات فلا توجد إلا في الكبر عند البلوغ، وإن كان البول يوجد في الصغر والكبر، لذلك فإنه من أهم العلامات لوجوده من الصغير والكبير، فإن بال من آلة الرجال فغلام، وإن بال من آلة النساء فأنثى ؛ لأن البول من أي عضو دليل على أنه هو العضو الأصلي الصحيح والآخر زائد أو بمنزلة العيب، وإن بال من الآلتين معاً، فالحكم للأسبق منهما، أي إن سبق خروج البول من عضو الرجال فهو ذكر، وإن سبق خروجه من عضو النساء فهو أنثى، لأن سبق البول من أحد العنصرين دليل على أنه هو العضو الأصلي للإنسان وخروج البول من غيره إنما هو انحراف عنه وبهذا قال الجمهور، فإن خرجا معاً ولم يسبق أحدهما، فقال أحمد في رواية إسحاق بن إبراهيم: العبرة بالمكان الذي يتبول منه أكثر، وحكى هذا عن الأحناف وصاحب أبي حنيفة، ووقف في ذلك أبو حنيفة ولم يعتبره أصحاب الشافعي رضي الله عنه في أحد الوجهين، وللحنابلة أنها مزية لإحدى العلامتين فيعتبر بها كالأسبق فإن استويا فهو حينئذ خنثى مشكل.

وللحديث بقية إن شاء الله.

إعادة الصلاة، أما صلاتها هي فصحيحة، وكذا صلاة من خلفها من النساء، وذلك في جميع الصلوات إلا إذا صلت بالرجال والنساء الجمعة **ففيها قولان:**

القول الأول: بطلان صلاة جميع من خلفها من الرجال والنساء، وهذا هو القول الراجح  
القول الثاني: بطلان صلاة الرجال وتنعقد صلاتها وصلاة من خلفها من النساء ظهراً، وهذا القول ضعيف وليس بشيء.

من كل ما سبق يتضح مخالفة ما فعلته إحدى النساء بالولايات المتحدة الأمريكية للشرع حينما قامت بإداء خطبة الجمعة وإمامتها للعديد من الرجال والصبيان والنساء، بل وقيام بعض النساء بالصلاة خلفها وهن يرتدين البنطال وشعورهن مكشوفة، ويا ليت الأمر اقتصر على ذلك، بل زعمها ومن معها أن الأمر لا يخالف شرع الله، وشرع الله منها ومن فعلتها براء.

### ٢- إمامة الخنثى للمشكل للرجال والنساء:

الخنثى على وزن فعلى- بضم الفاء وسكون العين- من الخنث- بفتح الخاء وسكون النون وهو اللين والتكسر، وخنثت- بتشديد النون المفتوحة- كلامه أتى به شبيهاً بكلام النساء ليناً ورخامة.

الخنثى في الاصطلاح: هو الذي له ذكر، وفرج امرأة، أو ثقب في مكان الفرج يخرج منه البول، وينقسم إلى مُشكَل وغير مُشكَل، فالذي يتبين فيه علامات الذكورة والأنوثة، فيعلم أنه رجل أو امرأة فليس بمشكَل، وإنما هو رجل فيه خلقة زائدة أو امرأة فيها خلقة زائدة.

### العلامات التي توضح حال الخنثى:

نستطيع أن نتبين حال الخنثى من حيث الذكورة



# مدرسة خاصة بالسعودية

تعلن عن حاجتها لمدرسين في التخصصات التالية:

معلمين صفوف أولية (أول - ثاني - ثالث)

معلمين فيزياء

معلمين رياضيات

معلمين أحياء

معلمين كيمياء

معلمين لغة إنجليزية

معلمين لغة عربية

معلمين تربية بدنية (سباحة - كاراتيه)

معلمين تربية فنية (خطاط ورسام)

مرشد طلابي

معلمين حاسب آلي

ترسل صور الشهادات والخبرة على العنوان التالي:

السعودية / الدمام - ص.ب: ١٠٦٠٦

الرمز البريدي: ٣١٤٤٣

فاكس: ٠٠٩٦٦٣٨١١٢٧٥٠ / ١٠٥

يرجى الاتصال على هذا الرقم

ابتداءً من ٢٠٠٨/٧/٢م

٠١٨٠٤٠٨٥٥٥



# بمقر مجلة التوحيد



## المجلد الجديد لعام ١٤٢٨ هـ

بطلب نسختك وحجزها قبل نفاذ الكمية

سارع

مفاجأة

... لا تحرم  
مكتبتك وبيتك  
وأولادك من هذا  
العلم النافع



اهد نسخة لمسجدك - ونسخة لمكتبتك العامة  
- علم نافع وصدقة جارية لا تفتوت الفرصة

كرتونة المجلدات أضيف إليها ذخراً جديداً  
فأصبحت ٣٦ مجلداً - أقبل على الخير